



# العُرُوہ فی مناسک الحج والعمرة فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ دہم

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، نجل اللہ تعالیٰ

(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہل السنۃ)

مرتب

حضرت مولانا محمد عرفان ضیائی، نجل اللہ تعالیٰ

جمعیت اشاعت اہل السنۃ پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

# فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ دہم)

تالیف

شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799



نام کتاب : العُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

تصحیح و نظر ثانی : مفتی محمد شہزاد قادری عطاری و متخصصین فی الفقہ

سن اشاعت : رمضان المبارک 1438ھ - جون 2017ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 278

تعداد اشاعت : 5500

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: [www.ishaateislam.net](http://www.ishaateislam.net)

پر موجود ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	6

## عمرہ

۱۔	قرض لے کر عمرہ ادا کرنا	9
۲۔	رمضان میں عمرہ ادا کرنا افضل ہے یا حج کے مہینوں میں	11
۳۔	پانچ آیام میں عمرہ کی کراہت	13

## احرام

۱۔	جو شخص بلا احرام مکہ آئے پھر حج کا احرام باندھ ہے	20
۲۔	اہل جدہ کا حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنا	22
۳۔	میقات سے احرام باندھنا واجب ہے	23

## مسافر

۱۔	اشہرج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا	27
۲۔	مقیم انشاء سفر سے مسافر ہو جاتا ہے	28
۳۔	نیت اقامت کے بعد مدت سفر سے کم فاصلہ پر واقع کسی جگہ جانا	29
۴۔	دو جگہ پندرہ دن گزرنے کے ارادے سے مسافر نہ ہوگا	31



32	۵۔ احرام میں جوتے پہننے کی صورت
----	---------------------------------

## حج

34	۱۔ حائضہ اور حج تمتع
36	۲۔ سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حج
48	۳۔ قارن کا کسی کام سے حدود حرم سے باہر جانا

## منیٰ

50	۱۔ ایام منیٰ میں جمعہ کے روز نمازِ ظہر یا جماعت نہ پڑھی جائے
53	۲۔ منیٰ میں نمازِ جمعہ وعید کا حکم
55	۳۔ ایام منیٰ میں گروپ آرگنائزروں کا حجاج کو منیٰ چھوڑنے کی ترغیب دلانا

## رمی

59	۱۔ کیا تیرہ تاریخ کوری کرنا سنت سے ثابت ہے؟
63	۲۔ رات میں رمی کرنا کیسا ہے؟
65	۳۔ دس تاریخ کوری کرنے والے کی بقیہ دو واجبات میں ترتیب

## مزدلفہ

68	۱۔ بلاعد شرعی و قوفِ مزدلفہ کا ترک
70	۲۔ وُقوفِ مزدلفہ

## قربانی

73	۱۔ مسافر حاجی پر قربانی کے وجوب کا حکم	
77	۲۔ مقیم حاجی کے فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم	
79	۳۔ مسافر حاجی پر ابن السبیل کا اطلاق	

## عذر

81	۱۔ حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو محصر قرار دینا	
82	۲۔ دم احصار ادا کئے بغیر ممنوعات کا ارتکاب	
86	۳۔ تاخیر طواف زیارت اور حادثہ منیٰ	
91	۴۔ عورت عدت میں ہو تو محصرہ کہلائے گی یا نہیں؟	
96	۵۔ مقیم حاجی فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم	

## تمتع

99	۱۔ آفاقی شہر حج میں عمرہ ادا کر کے اقامت کی نیت کر لے تو تمتع کا حکم	
----	--	--



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی تربیت کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کُتب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ تو قیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ تربیت حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر

فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۲ء پھر حصہ ہشتم ۱۴۳۴ھ / ۲۰۱۳ء میں شائع کئے گئے اور پھر حصہ نہم میں ۱۴۳۴ھ / ۲۰۱۳ء اور ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء کے فتاویٰ ۱۴۳۶ھ / ۲۰۱۵ء میں شائع کئے۔ اب ۱۴۳۷ھ / ۲۰۱۵ء کہ جس میں مفتی صاحب قبلہ کسی مجبوری کی وجہ سے حج کے لئے نہ جاسکے لیکن لوگ فون پر اور نیٹ پر ان سے یا حاجیوں کے عزیز جو کراچی میں تھے وہ بالمشافہ ان سے رابطہ کر کے مسائل حج معلوم کرتے رہے آپ کچھ زبانی دیئے اور کچھ تحریری جوابات لکھتے رہے وہ فتاویٰ اور ۱۴۳۷ھ / ۲۰۱۶ء میں دوران حج لکھے گئے فتاویٰ کو ترتیب دیا گیا۔ جس میں مفتی محمد شہزاد قادری عطاری نے تخصص فی الفقہ کی جماعت کے ساتھ ان فتاویٰ کی نصوص کی تصحیح اور نظر ثانی فرمائی اور فتاویٰ کو مفتی محمد شہزاد اور تحریر فتویٰ کی تربیت حاصل کرنے کے لئے آنے والے علماء کرام نے ٹائپ کیا اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے اس طرح دو حصے دسواں اور گیارھواں تیار ہوئے

جن میں سے دسواں حصہ اس ماہ یعنی جون میں ”جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان“ اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۷۸ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)



# الغُرُوةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

## فَتَاوَى حَجٍّ وَعُمْرَةٍ

## عمرہ

## قرض لے کر عمرہ ادا کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرض سے عمرہ ادا کرنے کا کیا حکم ہوگا، کئی لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اس طرح کرتے ہیں اور ان کے بارے میں لوگ دو طرح کی رائے رکھتے ہیں، کچھ لوگ کہتے سنائی دیتے ہیں کہ قرضہ لے کر عمرہ ادا کرنے سے عمرہ نہیں ہوگا جب کہ دوسروں کا خیال یہ ہے کہ عمرہ ادا ہو جائے گا، اب ان دونوں قسم کے لوگوں میں کن کا قول درست ہے؟  
(السائل: محمد ریحان، کھارادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فریق اول کی یہ بات غلط ہے کہ ”قرض لے کر عمرہ ادا کرنے سے عمرہ ادا نہیں ہوتا“، قرض لے کر کیا گیا عمرہ ادا ہو جاتا ہے، لیکن ایسا کرنا محمود نہیں ہے کیونکہ عمرہ فرض یا واجب نہیں ہے کہ جس کے لئے بار قرض اٹھایا جائے اور بلا ضرورت شرعیہ سوال ممنوع ہے، ہاں اگر سوال کئے بغیر کوئی کچھ دے دے تو اس کے لینے میں کوئی قباحت نہیں بلکہ دونوں نیک نیتی کے باعث ثواب پائیں گے چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا خان حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ ”صحیح البخاری“ و ”صحیح مسلم“ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ سید عالم علیہ السلام نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو کچھ عطا بھیجی، انہوں نے واپس حاضر کی کہ حضور نے ہمیں حکم دیا تھا کہ کسی سے کچھ نہ لینے میں بھلائی ہے، فرمایا یہ بحالت سوال ہے اور جو بے سوال آئے وہ تو ایک رزق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے تجھے بھیجا، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عرض کی: واللہ اب کسی سے کچھ سوال نہ کروں گا اور بے سوال جو چیز آئے گی لے لوں گا۔ (۱)



صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی حنفی متوفی ۱۳۶۰ھ ارشاد رہائی ”خیر الزاد اتعوی“ کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں: بعض یعنی حج کے لئے بے سرو سامانی کے ساتھ روانہ ہوتے تھے اور اپنے آپ کو مٹوکل کہتے تھے اور مکہ مکرمہ پہنچ کر سوال شروع کر دیتے تھے اور کبھی غصب و خیانت کے بھی مرتکب ہوتے، اُن کے بارے میں آیہ کریمہ نازل ہوئی اور حکم ہوا توشہ لے کر چلو اوروں پر بار نہ ڈالو، سوال نہ کرو کہ بہتر توشہ پر ہیزگاری ہے۔ (۲)

اس لئے قرض سے ہر ممکن احتراز لازم ہے ضرورت شدیدہ کے علاوہ یہ بار اپنے اوپر نہیں لانا چاہئے کیونکہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جسے امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے روایت کیا کہ

حدثنا عبد الله بن يزيد، حدثنا بن أبي أيوب قال سمعت رجلاً من قريش يقال له: أبو عبد الله كان يجالس جعفر بن ربيعة قال: سمعت أبا بردة الأشعري يحدث بن أبيه، عن النبي ﷺ قال: إن أعظم الذنوب عند الله عز وجل أن يلقاه عبد بها بعد الكبائر التي نهى أن يموت الرجل وعليه دين لا بدع قضاء (۳)

یعنی، کبیرہ گناہ جن سے اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے اُن کے بعد عند اللہ سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے اوپر دین (قرض) چھوڑ کر مرے اور اُس نے اُس کی ادائیگی کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو۔

اور امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی روایت کرتے ہیں:

قال سمعت نمره بن عبد الله يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى عليه وسلم، لا يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم (۴)

۲۔ خزائن العرفان، سورة البقرة، آیت نمبر ۱۹۶

۳۔ المسند للإمام أحمد، ۳۹۲/۴

۴۔ الجامع لشعب الإيمان، باب فی الزکاة، فصل: ”فی الاستغفار عن المسألة، برقم:

یعنی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو کوئی لوگوں سے سوال کرے حالانکہ نہ اُسے فاقہ پہنچا ہو اور نہ اُس کے اتنے بچے ہوں کہ جن کی طاقت نہ رکھتا ہو تو وہ قیامت کے روز اس طرح آئے گا کہ اُس کے چہرے پر گوشت نہ ہوگا۔  
اس لئے عمرہ کے لئے قرض لینے، لوگوں سے سوال کرنے سے بچے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرتا رہے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں فریاد کرتا رہے کہ غیب سے انتظام ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 966-F

## رمضان میں عمرہ ادا کرنا افضل ہے یا حج کے مہینوں میں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج کے مہینوں میں عمرہ افضل ہے یا رمضان میں؟ جب کہ لوگوں میں رمضان میں عمرہ کی فضیلت مشہور ہے اور نبی کریم ﷺ سے رمضان میں عمرہ ادا کرنا ثابت نہیں ہے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ثابت ہے۔

(السائل: محمد صادق)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سب سے پہلے یہ بات ذہن میں رہے کہ ہمارے مذہب میں قول فعل پر رائج ہوتا ہے چنانچہ علامہ اسعد محمد سعید ساغر حنفی لکھتے ہیں:

والدلیل القولی مقدم عندنا علی الفعلی (۵)

یعنی، ہمارے نزدیک دلیل قوی (دلیل) فعلی پر مقدم ہوتی ہے۔

اور اشہر حج میں عمرہ افضل ہے یا ماہ رمضان میں اس کے بارے میں علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

واختلفوا فی فضل أوقاتها فبالنظر إلى فعله عليه السلام فأشهر



الحج أفضل، و بالنظر إلى قوله فرمضان أفضل للحديث الصحيح  
”عمرۃ فی رمضان تعدل حجة“ (۶)

یعنی، علماء کرام نے عمرہ کی فضیلت والے اوقات میں اختلاف کیا ہے نبی  
کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے فعل مبارک کی طرف نظر کرنے سے اشہر حج  
افضل ہیں اور آپ ﷺ کے مبارک قول کی طرف نظر کرنے سے رمضان  
افضل ہے حدیث صحیح کی وجہ سے کہ رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے۔

رمضان شریف میں عمرہ کی فضیلت پر احادیث کثیب حدیث میں مذکور ہیں چنانچہ امام  
ابوعبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری م متوفی: ۲۵۶ھ لکھتے ہیں:

” فَإِنَّ عُمْرَةَ فِي رَمَضَانَ حُجَّةٌ -“ (۷)

یعنی: رمضان میں عمرہ حج ہے۔

امام ابوالحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی: ۲۶۱ھ لکھتے ہیں:

فَعُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَقْضِي حُجَّةً أَوْ حُجَّةً مَعِيَ -“ (۸)

یعنی: رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا میرے ساتھ حج کرنے کے  
برابر ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے:

فَإِنَّ عُمْرَةَ فِيهِ تَعْدِلُ حُجَّةً -“ (۹)

یعنی: بے شک رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے۔

لہذا ہمارے اصول کے مطابق رمضان شریف کا عمرہ اشہر حج میں عمرہ سے افضل ہے۔

۶- البحر الرائق، کتاب الحج، باب الفوات، تحت قوله: و تصحيح في السنة و تكره  
الخ، المجلد الثالث، ۱۰۳ تا ۱۰۴

۷- صحيح البخاری، کتاب العمرة، باب العمرة فی رمضان، برقم: ۱۷۸۲، ص: ۲۸۶

۸- صحيح مسلم، کتاب الحج، باب فی فضل العمرة فی رمضان، برقم: ۳۰۱۴، ص: ۵۸۴

۹- صحيح مسلم، کتاب الحج، باب فی فضل العمرة فی رمضان، برقم: ۳۰۱۳، ص: ۵۸۳

اسی وجہ سے فقہاء کرام نے لکھا ہے: جیسا کہ علامہ علاؤ الدین <sup>ہسکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ</sup> لکھتے ہیں:

ندبت فی رمضان (۱۰)

یعنی، عمرہ رمضان میں مستحب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 967-F

## پانچ آیام میں عمرہ کی کراہت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا آیام حج میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، اور اگر مکروہ ہے تو اس سے مراد کراہت تنزیہی ہے یا تحریمی؟ کیا حاجی و غیر حاجی دونوں کے لئے مکروہ ہے؟ اور اگر حاجی کے لئے مکروہ ہے تو اس میں تمام اقسام کے حاجی شامل ہیں مثلاً قارن، متمتع و مفرد؟ برائے کرم اس کا جواب عنایت فرمائیں۔

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے

مروی روایت میں ہے کہ:

عن عائشة رضی اللہ عنہا أنها قالت: لا بأس بالعمرة في أي أشهر

السنة ما خلا خمسة أيام أو أربعة من السنة: يوم عرفة و يوم النحر

و أيام التشريق (۱)

یعنی، اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا:

۱۰۔ الدر المختار، کتاب الحج، سنن و آداب الحج، تحت قوله: و جازت فی کل السنة،

ص ۱۱۵۷

۱۱۔ کتاب الآثار لأبی یوسف، کتاب المناسک، باب العبید، برقم: ۵۳۴، ص ۱۱۳۔ و



سال کے کسی بھی مہینے میں عمرہ ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں سوائے پانچ دنوں کے، یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

امام محمد بن حسن شیبانی سے مروی روایت میں ہے کہ:

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: لا بأس أي في السنة شئت ما خلا خمسة أيام، يوم عرفة، و يوم النحر، و أيام التشریق (۱۲)

یعنی، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کوئی حرج نہیں یعنی سال میں جب تو چاہے سوائے پانچ ایام کے یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ سے روایت ہے کہ:

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: حلت العمرة في السنة كلها إلا في أربعة أيام، يوم عرفة، و يوم النحر، و لو مات بعد ذلك (۱۳) یعنی: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: کہ پورے سال عمرہ کرنا جائز ہے سوائے چار دنوں کے، یوم عرفہ اور یوم نحر اگرچہ اس کے بعد موت آجائے۔

امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تكره العمرة في هذه الأيام

الخمس (۱۴)

یعنی، ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ عمرہ کو پانچ

۱۲۔ کتاب الآثار، کتاب الحج، باب العمرة في أشهر الحج، برقم: ۳۶۴/۱، ۳۴۳

۱۳۔ السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب العمرة في أشهر الحج، برقم: ۵۶۵/۴، ۸۷۴۱

۱۴۔ الملهية، کتاب الحج، باب الفوات، تحت قوله: و العمرة لا تفوت، ۱- ۲/۲۱۶، کتاب

ایام میں مکروہ جانتی تھیں۔

جس طرح ان ایام میں عمرہ کی کراہت اُم المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے اسی طرح حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ان ایام میں عمرہ کی ممانعت مروی ہے چنانچہ علامہ ابن ملک روایت نقل کرتے ہیں کہ:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أنه قال: لا تعتمر فی خمسة أيام و

اعتمر فیما قبلها و بعدها (۱۵)

یعنی، پانچ دنوں میں عمرہ نہ کرو اور عمرہ کر ان پانچ دنوں سے قبل اور بعد۔

اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ان ایام میں عمرہ کی کراہت و ممانعت کا قول اپنی طرف سے نہیں کیا انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ان ایام میں عمرہ کی کراہت یا ممانعت سنی ہوگی چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کے بارے میں لکھتے ہیں:

و الظاهر أنه سماع النبي ﷺ (۱۶)

یعنی، ظاہر ہے کہ یہ نبی کریم ﷺ سے سنا ہے (یعنی اُم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی طرف سے نہیں بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر ارشاد فرمایا ہے)۔

ان روایت کی بناء پر فقہاء کرام نے ان پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و هي جائزة في جميع السنة إلا خمسة أيام يكره فيها فعلها، وهي

يوم عرفة، و يوم النحر، و أيام التشريق (۱۷)

یعنی، عمرہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ ایام کے جن میں اس کا ادا کرنا

۱۵۔ شرح تحفة الملوك، كتاب الحج، فصل، ۱۵۵۳/۲

۱۶۔ الاختيار لتعليل المختار، كتاب الحج، فصل في أحكام العمرة، ۲۰۴/۱/۱

۱۷۔ بدایة المنتدی، كتاب الحج، باب الفوات، ۱-۲/۲۱۶



مکروہ ہے اور وہ یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق ہیں۔

اور ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و يحوز أداء فعلها في جميع الأوقات، و وقتها يتسع في جميع السنة، إلا خمسة أيام فإنه يكره ذلك: يوم عرفة، و يوم النحر، و أيام التشريق (۱۸)

یعنی عمرہ کے فعل کی ادائیگی تمام اوقات میں جائز ہے اور اُس کا وقت پورا سال ہے سوائے پانچ ایام کے، پس وہ مکروہ ہے یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی ۱۰۰۲ھ لکھتے ہیں:

جازت في السنة و كرهت يوم عرفة و أربعة بعدها (۱۹)

یعنی عمرہ پورا سال جائز ہے اور عرفہ اور اس کے بعد چار روز مکروہ ہے۔

اسی طرح دیگر کُتب فقہ میں ان ایام میں عمرہ کی کراہت مذکور ہے اس میں حاجی وغیر حاجی کی کوئی تفریق نہیں کی گئی لیکن شارحین نے ان ایام میں کراہتِ عمرہ کی جو وجہ بیان کی ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ کراہت صرف حاجی کے لئے ہے نہ کہ اس کے غیر کے لئے۔

امام برہان الدین علی بن ابی مرغینانی حنفی پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و لأن هذه الأيام، أيام الحج فكانت متعينة له (۲۰)

یعنی، کیونکہ یہ ایام حج کے ایام ہیں لہذا اُسی کے لئے متعین ہیں۔

علامہ عبداللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

و لأن عليه في هذه الأيام باقى أفعال الحج، فلو اشتغل بالعمرة

۱۸۔ المسالك في المناسك، فصل في العمرة على سبيل الإنفراد وهي الحجة الصغرى، ۱/ ۶۱۰

۱۹۔ تنوير الأبصار مع شرحه للحصكفي، كتاب الحج، ص ۱۵۷

۲۰۔ الهداية، كتاب الحج، باب الفوات، تحت قوله: و العمرة لا تقوت إلخ، ۱- ۲۱۶/۲

ربما اشتغل عنها فتفوت (۲۱)

یعنی، کیونکہ ان ایام میں حاجی پر باقی افعال حج کی ادائیگی ہے، لیکن اگر عمرہ میں مشغول ہو گیا تو بہت ممکن ہے کہ وہ افعال حج سے عدم توجہی کا شکار ہو جائے اور اس سے وہ افعال حج فوت ہو جائیں۔

اور امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ نقل کرتے ہیں:

لأن الكراهة لغيرها وهو تعظيم أمر الحج و تخليص وقته للحج (۲۲)  
یعنی، کیونکہ کراہت لغیرہا ہے اور وہ امر حج کی تعظیم اور اس کے وقت کو حج کے لئے خالص کرنا ہے۔

قاضی محمد بن فراموز معروف بملا خسر حنفی متوفی ۸۸۰ھ لکھتے ہیں:

لكونها أوقات الحج و توابعه (۲۳)

یعنی، ان پانچ ایام کے حج اور توابع حج کے اوقات ہونے کی وجہ سے (ان میں عمرہ مکروہ ہے)۔

اور کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علاء الدین ہکشی حنفی لکھتے ہیں:

و كرهت تحريماً (۲۴)

یعنی، مکروہ تحریمی ہے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

صرح به في "الفتح" و "اللباب" (۲۵)

۲۱۔ کتاب الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرہ، ۲۰۴/۱

۲۲۔ الجوہرۃ النيرة، کتاب الحج، باب القوات، تحت قوله: إلا خمسة أيام، ۴۲۴/۱

۲۳۔ الدرر الحکام، کتاب الحج، تحت قوله: جازت فی کل سنة إلخ، ۲۱۷/۱

۲۴۔ الدر المختار، کتاب الحج، مع قوله: و كرهت، ص ۱۵۷

۲۵۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی أحكام العمرہ، تحت قوله:



یعنی، اسی کی "فتح القدیر" (۲۶) اور "اللباب" (۲۷) میں اس کی تصریح کی ہے۔

اور یہ کراہت صرف حاجی کے لئے ہے جیسا کہ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۳ھ اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۸ الف) لکھتے ہیں:

و ما نقله "ح" عن "الشرنبلالية" من تقييده كراهة العمرة في الأيام الخمسة بقوله: "أي في حق المحرم أو مريد الحج" يقتضي أنه لا يكره في حق غيرهما، ولم أر من صرح به، فراجع - (۲۸ ب)  
یعنی، اور جو نقل کیا اسے امام طحاوی نے "شرنبلالیہ" سے پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت کی تنقید کو اس قول سے کہ "(ان ایام میں) عمرہ محرم کے لئے مکروہ ہے اور اس کے لئے جو حج کا ارادہ رکھتا ہو" یہ قول اس بات کا مقتضی ہے کہ ان کے غیر کے حق میں کوئی کراہت نہیں، اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ جس نے اس کی صراحت کی ہو، پس چاہئے کہ وہاں مراجعت کی جائے۔

اور "شرنبلالیہ" اور "حاشیۃ الطحطاوی" میں اس قول کے بعد ہے کہ "هو الأظهر" اور یہی اظہر ہے۔

ان ایام میں عمرہ کی کراہت صرف حج افراد ادا کرنے والے حاجی کے لئے ہے نہ کہ قارن اور متمتع کے لئے، چنانچہ امام قاضی خان حسن بن منصور اور جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ نے لکھا اور ان کے حوالے سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

۲۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الفوات (۶۱/۳)، تحت قوله: لما روى عن عائشة رضى

الله عنها، ۶۱/۳

۲۷۔ لباب المناسك مع شرحه للمقاری، باب العمرة، ص ۶۵۳

۲۸ الف۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، تحت قوله: و كرهت يوم عرفة

الخ، ۴۸۷/۱

۲۸ ب۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، تحت قوله: و أربعة، تنبيه، ۵۴۷/۳

إلا خمسة أيام تكرر فيها العمرة لغير القارن (۲۹)  
یعنی، مگر پانچ روز کہ جن میں غیر قارن کے لئے عمرہ مکروہ ہے۔  
اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و فی معناه المتمتع، و يؤيده ما فی "المنهاج" أنه إذا قصد القارن  
أو التمتع فلا بأس (۳۰)

یعنی، قارن کے معنی میں متمتع ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو  
"منهاج" میں ہے کہ حاجی نے جب قارن اور متمتع کا ارادہ کیا تو حرج نہیں ہے۔  
کیونکہ عام طور پر قارن اور متمتع نے احرام عرفہ کے روز سے قبل باندھا ہوتا ہے اور اکثر  
قارن اور متمتع یوم عرفہ سے قبل عمرہ ادا کر لیتے ہیں چند قارن یا متمتع ایسے ہوتے ہیں جو اس روز  
عمرہ ادا کرتے ہیں تاکہ ان کا عمرہ باقی رہے فوت نہ ہو، چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:  
و لا يخفى أنه أراد إبقاء إحرامها فيها لأدائها، لا أنه قصد به إنشاء

ها، لما صبر حوا بکراهة إنشائها فيها (۳۱)

یعنی، مخفی نہیں ہے کہ ان دنوں عمرہ کے احرام کو عمرہ ادا کرنے کے لئے باقی  
رکھنے کا ارادہ کیا، نہ یہ کہ اس نے انشاء احرام کا قصد کیا ہے کیونکہ فقہاء کرام  
نے تصریح کی ہے ان ایام میں انشاء احرام عمرہ مکروہ ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م ۹68-F

۲۹۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل فی العمرہ، ۳۰۱/۱

الفتاویٰ الهندیہ، کتاب المناسک، الباب السادس: العمرہ، ۲۳۷/۱

۳۰۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب العمرہ، ص ۶۵۳

۶۵۳



## احرام

جو شخص بلا احرام مکہ آئے پھر حج کا احرام باندھ ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص میقات کے باہر سے بلا احرام مکہ مکرمہ پہنچ گیا اگر وہ میقات سے بلا احرام گزرنے کا دم دے دیتا ہے تو وہ حج افراد کر سکتا ہے؟

(السائل: محمد عبداللہ، جدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا نہیں کیا تھا اور اس نے صرف حج کا احرام باندھا ہے تو اس کا حج حج افراد ہو گا یا وہ حج کے مہینوں میں عمرہ تو ادا کر چکا ہے مگر عمرہ ادا کرنے کے بعد وہ بلا احرام اپنے وطن گیا تھا تو بھی اس کا حج حج افراد ہو گا۔

اور اگر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کر لیا تھا پھر اپنے وطن واپس نہ گیا بلکہ میقات کے اندر جیسے جدہ یا میقات سے باہر کسی جگہ گیا جیسے مدینہ طیبہ یا طائف تو اس صورت میں اس کا حج حج تمتع ہو گا۔ کیونکہ حج تمتع یہی ہے کہ اخیر حج میں عمرہ ادا کرے اور اسی سال حج کرے درمیان میں امام حج نہ پایا جائے یعنی وہ بلا احرام اپنے وطن نہ جائے جیسا کہ امام عبداللہ بن محمود بن مورود موصی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

وصفته: أن يُحرم بعمرۃ فی أشهر الحج و يطوف و نسعی، و یحلق  
أو یقصر و قد حل، ثم یحرم بالحج يوم الترویة و قبلہ أفضل و  
یفعل کالمفرد (۳۲)

یعنی، تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے طواف اور سعی

کر کے حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول دے پھر یوم ترویہ یا اس سے قبل حج کا احرام باندھے اور مفرد کی طرح افعال حج ادا کرے۔

اور حافظ الدین ابوالبرکات احمد بن عبداللہ حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

وهو أن يحرم بعمره من الميقات فيطوف لها ويسعى ويحلق أو يقصر وقد حل منها، ثم يحرم بالحج يوم التروية من الحرم (۳۳)

یعنی، جمع یہ ہے کہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے پھر اس کا طواف و سعی کر کے حلق یا تقصیر کر کے عمرہ سے فارغ ہو پھر ترویہ کے روز حرم سے حج کا احرام باندھے۔

امام عبداللہ بن محمود موصی حنفی "المختار" کی شرح میں لکھتے ہیں:

وهو الجمع بين أفعال العمرة والحج في أشهر الحج في سنة واحدة بإحرامين بتقديم أفعال العمرة من غير أن يلزم بأهله الإماماً صحيحاً، حتى لو أحرم قبل أشهر الحج وأتى بأفعال العمرة في أشهر الحج كان متمتعاً ولو طاف طواف العمرة قبل أشهر الحج أو أكثره لم يكن متمتعاً والإمام الصحيح أن يعود إلى أهله بعد أفعال العمرة حلالاً (۳۴)

یعنی، جمع ایک ہی سال میں حج کے مہینوں میں دو احراموں کے ساتھ افعال عمرہ کی تقدیم کے ساتھ اپنے اہل سے الگ حج کے بغیر عمرہ اور حج کے افعال کو جمع کرنا ہے یہاں تک کہ اگر حج کے مہینوں سے قبل عمرہ کا احرام باندھا اور افعال عمرہ حج کے مہینوں میں ادا کئے تو متمتع ہوگا، اور اگر عمرہ کا مکمل یا اکثر طواف حج کے مہینوں سے قبل ادا کیا تو متمتع نہ ہوگا۔ اور امام صحیح یہ ہے کہ افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھول کر اپنے اہل کو لوٹے۔



اور اُسے بلا احرام مکہ مکرمہ آنے کا دم دینا ہوگا کہ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور ترک واجب گناہ ہے اس لئے اُسے توبہ کرنی ہوگی جیسا کہ ہمارے دیگر فتاویٰ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 969-F

## اہل جدہ کا حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم کچھ لوگ جو جدہ رہتے ہیں حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ آئے ہیں اور ہم سے مکہ سے احرام بھی باندھ لیا ہے کیونکہ اگر ہم جدہ سے احرام باندھ لیتے تو شاید ہمارا مکہ مکرمہ آنا ممکن نہیں ہوتا اب اس صورت میں ہم پر کیا لازم ہے اگر دم لازم آیا تو اس کے ساقط ہونے کی کوئی صورت ہے؟ برائے مہربانی جواب دے کر ہمیں مشکل سے نکالیں؟

(السائل: ایک حاجی، از جدہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ آنے کی وجہ سے ان پر دم لازم آچکا تھا جب یہ لوگ مکہ مکرمہ آگئے تو یہ ہیں جن والوں کی میقات کو جائیں یعنی حد و حریم سے باہر جا کر تبلیہ کہیں تو دم ساقط ہو جائے گا۔

چنانچہ: قاضی حسین مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ میں ہے:

لأنه عود منهم إلى الميقات مع الإحرام والتبليہ وذلك مسقط

الدم المجاوزة۔“ (۳۵)

یعنی: کیونکہ تبلیہ کے ساتھ میقات کو لوٹنا بغیر احرام کے میقات سے گزرنے

کے دم کو ساقط کرنے والا ہے۔

اور وہاں جا کر صرف تلبیہ کہنا کافی ہوگا نیا احرام نہیں باندھیں گے علامہ نظام حقّی متوفی

۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

”وإن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو حنيفة رحمة الله عليه: إن لبى

سقط عنه الدم إن لم يلبّ لا يسقط و عندهما يسقط في

الوجهين۔ (۳۶)

چنانچہ: علامہ ابراہیم علی حقّی متوفی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں:

من جاوز الميقات غير محرم ثم أحرم لزومه دم۔ (۳۷)

یعنی: جو شخص میقات سے بلا احرام گزر گیا پھر احرام باندھا

تو اُسے دم لازم ہو گیا۔

اور جان بوجھ کر بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا گناہ باقی رہا، اُس کی سبیل سچی

توبہ ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام مخدوم ہاشم ٹھٹھوی حقّی متوفی ۱۷۷۳ھ لکھتے ہیں:

لیکن چون ترک کرد بطریق عمد آثم باشد، اگرچہ دم دہد و مرتفع نگردد آں اثم

بغیر توبہ (۳۸)

یعنی: لیکن جب جان بوجھ کر واجب ترک کیا گناہ گار ہوگا اگرچہ دم دے

دے، وہ گناہ توبہ کے بغیر نہ اٹھے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 970-F

۳۶۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب العاشر فی محاورۃ الميقات بغیر احرام، ۲۵۳/۱

۳۷۔ ملتقى الأبحر مع شرحه، کتاب الحج، باب محاورۃ الميقات بلا احرام، ۴۴۷/۱

۳۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب مقدمۃ الرسالة، فصل سیوم: در بیان فرائض و واجبات،



## میقات سے احرام باندھنا واجب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مکہ مکرمہ میں اپنی ہوٹل سے جو مکہ شہر اور حد و حرم میں تھا احرام باندھا اور جا کر طواف سعی کی اور احرام کھول دیا، اب اُس پر کیا لازم ہے؟

(السائل: C/O حافظ رضوان)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص نے جب حد و حرام میں واقع اپنی ہوٹل سے احرام باندھا، اس کا احرام باندھنا تو درست ہو گیا کیونکہ میقات سے احرام باندھنا احرام کی شرائط میں سے نہیں ہے، فقہاء کرام نے اُسے واجبات کے بیان میں ذکر کیا ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں بلکہ واجب ہے، چنانچہ قاضی و مفتی مکہ ابوالقاء محمد بن احمد ابن الصیاء کی حنفی متوفی ۸۵۳ھ (۳۹۱ الف) اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ھ (۳۹۱ ب) واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:

الإحرام عن الميقات واجب۔“

یعنی، میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی علیہ الرحمۃ اپنی دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

وواجباته كونه من الميقات (۴۰)

یعنی، احرام کے واجبات اُس کا میقات سے ہونا ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی اپنی تیسری کتاب میں واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:

الإحرام من الميقات۔“ (۴۱)

۳۹ الف۔ البحر العمیق، الباب الثالث: فی مناسک الحج، واجباته، ۳۵۳/۱

۳۹ ب۔ جمع المناسک و نفع الناسک، باب الإحرام، فصل فی واجباته، ص ۹۸

۴۰۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب الإحرام، ص ۱۲۶

۴۱۔ المنسک الصغیر مع شرحہ بدایۃ السالک فی نہایۃ المسالک، الباب الثانی فی الواجبات،

یعنی: میقات سے احرام باندھنا واجبات میں سے ہے۔

اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فإن الإحرام منه واجب (۴۲)

یعنی، بے شک میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔

قاضی مفتی مکہ ابوالیقاع محمد بن احمد ابن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۳ھ لکھتے ہیں:

وفی المحيط: الواجب عليه الإحرام عن الميقات تعظيماً لدخول

مكة۔ (۴۳)

یعنی: ”محیط“ میں ہے کہ اس پر دخول مکہ کی تعظیم کے لئے میقات سے احرام

باندھنا واجب ہے۔“

اور وہ شخص چونکہ مکہ مکرمہ میں تھا اور عمرہ کا احرام باندھنے کا لئے اس کی میقات حل یعنی

حد و حریم سے باہر جانا تھا اور میقات سے احرام باندھنا واجب ہے جب یہ واجب اُس نے

ترک کر دیا تو اُس پر دم لازم آیا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و حکم الواجبات لزوم الجزاء بترك واحد منها (۴۴)

یعنی، واجبات کا حکم لزوم جزاء ہے ان میں کسی ایک کو چھوڑنے پر۔

علامہ ابن ضیاء مکی حنفی لکھتے ہیں (۴۵ الف) اور اُن سے علامہ قاضی حسین بن محمد سعید مکی

حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ (۴۵ ب) نقل کرتے ہیں:

و حکم الواجبات أنه يلزم دم مع تركها إلا ركعتي الطواف الخ

۴۲۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الإحرام، فصل في محرّماته، تحت قوله

منها تأخير الإحرام، ص ۱۲۹

۴۳۔ البحر العميق، الباب السادس: في المواقيت، فصل في محاوره الميقات بغیر احرام، ۱/۲۲۱

۴۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب فرائض الحج، فصل في واجباته، ص ۱۰۱

۴۵ الف۔ البحر العميق، الباب الثالث: في مناسك الحج، و واجباته، ۱/۳۵۴

۴۵ ب۔ إرشاد الساری إلى مناسك الملا علی قاری، باب فرائض الحج، فصل في واجباته،



یعنی، واجبات کا حکم یہ ہے کہ اُن کے ترک پر دم لازم آتا ہے سوائے طواف کی دور کھٹ کے۔ راجح

اور پھر اُس نے حلق نہیں کروایا اور ممنوعاتِ احرام کا ارتکاب شروع کر دیا اس گمان پر کہ اُس پر حلق لازم نہیں ہے گو کہ یہ گمان فاسد ہے مگر جرائم پر مرتب ہونے والے کفاروں کے ساقط کرنے میں مفید ہے اور اس کے لئے جملہ ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب پر صرف ایک دم لازم آیا۔ جیسا کہ ہمارے دیگر فتاویٰ میں اس کی صراحت مذکور ہے۔

یہاں ایک دم احرام کے واجبات میں سے ایک واجب کے ترک پر لازم آیا اور دوسرا دم عمرہ کے واجب کو ترک کر کے ممنوعات کے ارتکاب پر لازم آیا، لہذا اُس پر دو دم متعین ہو گئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، اکتوبر ۲۰۱۴ م ۹۷۱-ف

## مسافر

اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطنِ اقامت بنالینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی مدینہ شریف کی پیدائش ہے والدین یہاں رہتے ہیں اب وہ ذوالقعدہ و ذوالحجہ میں مکہ شریف میں رہے گا لیکن اُسے کسی کمپنی نے کام کے لئے بلایا ہے، ممکن ہے اس کو حج کی اجازت نہ ملے، کام کیلین کا ہے، ایسی صورت میں کیا اُس پر حج فرض ہو گیا؟ اور اگلے سال اس کو یہ حج ادا کرنا ہو گا اور ابھی جب وہ جائے گا عمرہ ادا کرے گا اس سال اگر حج وہ اشہر حج میں عمرہ ادا کر کے اور موقع ملے پر حج بھی ادا کر لیتا ہے تو اس کا حج تمتع قرار پائے گا یا نہیں؟ (السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ: صورتِ مسئلہ میں اس پر حج فرض ہو جائے گا اور اگر وہ اسی سال حج کرتا ہے تو اس کا حج تمتع درست ہو جائے گا، یاد رہے: حج تمتع والے پر قربانی بھی واجب ہوتی ہے وہ بھی ادا کرنی ہوگی۔

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه قال فإذا قدم الكوفى بعمره فى أشهر الحج، وفرغ منها وقصر

ثم اتخذ مكة أو البصرة داراً وحج من عامه ذلك فهو متمتع (۴۶)

یعنی، اسی لئے کہا کہ جب کوئی اشہر حج میں عمرہ کے لئے آیا، اور اس سے

فارغ ہوا اور قصر کیا پھر اس نے مکہ یا بصرہ میں اپنا گھر بنالیا اور اسی سال حج

کیا، پس وہ متمتع ہے۔

کیونکہ مذکورہ شخص کام کے سلسلے میں مکہ مکرمہ میں رُکے گا نہ اس لئے کہ اُس نے مکہ مکرمہ



کو اپنا گھر بنایا ہے، اس لئے مکہ مکرمہ اُس کے واسطے وطن اقامت ہے اور وہ آفاقی ہی ہے اور اس کے لئے تہجج کا جواز اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ مکہ کو اپنا گھر نہ بنائے اور وہ اس نے نہیں بنایا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن جواز التمتع للآفاقي مقيد بعدم الاستيطان لا بعدم الإقامة  
كما سبق (۴۷)

یعنی، کیونکہ آفاقی کے تمتع کا جواز وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے نہ کہ اقامت کے نہ ہونے کے ساتھ جیسا کہ پہلے گزرا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

۲۸ شوال المکرم ۱۴۳۶ھ، ۱۴ اگستس ۲۰۱۵م 972-F

## مقیم انشاء سفر سے مسافر ہو جاتا ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ 22 تاریخ کو میں عزیزہ میں آیا تھا، ایام حج شروع ہوئے یعنی منی روانگی سے قبل میرے پندرہ (15) دن پورے ہو گئے تھے تو شروع سے میں پوری نماز پڑھ رہا تھا حج کے ایام میں یعنی منی عرفات اور مزدلفہ میں بھی میں نے پوری نماز پڑھی ہے اور مناسک حج کی ادائیگی کے بعد میں عزیزہ آیا تو بھی پوری نماز پڑھ رہا ہوں۔ کل اگر میں طائف جاتا ہوں اور وہاں چار (4) دن رہتا ہوں پھر مدینہ شریف روانہ ہوتا ہے تو کیا طائف میں بھی پوری نماز پڑھوں گا یا قصر کرنا ہوگی؟

(السائل: آصف مدنی عزیزہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورتِ مسئلہ میں آپ طائف روانگی سے لے کر پاکستان پہنچنے تک قصر نماز ادا کریں گے؛ کیونکہ وطن اقامت، وطن اصلی

سے، وطن اقامت سے اور انشاء سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔

جیسا کہ علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ اور علامہ علاء الدین ہکملی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وطن الإقامة بمثله و الأصلی و بإنشاء السفر (۴۸)

یعنی، وطن اقامت اپنی مثل سے اور وطن اصلی سے اور انشاء سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔

اور آپ کا وطن اقامت اس وقت مکہ مکرمہ ہے، جو انشاء سفر سے باطل ہو جائے گا؛ کیونکہ عام طور پر گاڑی والے جس راستے سے طائف لے جاتے ہیں، وہ سیل کبیر والا راستہ ہے اور سیل کبیر ڈاکٹر الیاس عبدالغنی کی تحقیق کے مطابق اسی (80) کلومیٹر ہے اور وہاں سے طائف چالیس (40) کلومیٹر ہے۔ اس طرح صرف طائف اس راستے سے ایک سو بیس (120) کلومیٹر ہو گیا اور انشاء سفر متحقق ہو جائے گا اور وطن اقامت باطل ہو جائے گا۔ جب آپ واپس آئیں گے تو آپ کی نیت اقامت معتبر نہ ہوگی؛ کیونکہ آپ نے پندرہ (15) دن سے قبل مکہ مکرمہ سے مدینہ شریف روانہ ہو جانا ہے لہذا آپ طائف روانگی سے قصر شروع کریں گے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

973-F

نیت اقامت کے بعد مدت سفر سے کم فاصلہ پر واقع کسی جگہ جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بارہ کی رمی کی اور وہ عزیزیہ آگیا اور اس نے عزیزیہ میں اقامت کی نیت کر لی جبکہ اس سے قبل وہ مسافر تھا کیونکہ اب اس کو دو دن عزیزیہ اور اٹھارہ دن مکہ مکرمہ میں رہنا ہے اب وہ چاہتا ہے کہ کہ وہ مکہ مکرمہ جانے کے چار دن بعد جدہ جائے تو کیا اس سے وہ مسافر



ہو جائے گا جبکہ وہ اقامت کی نیت کر چکا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جدہ جانے سے وہ شخص مسافر نہیں ہوگا کیونکہ مکہ میں اٹھارہ دن رہنے کی نیت کرنے کی وجہ سے وہ شخص مقيم ہو گیا اور مکہ اس کا وطن اقامت ہو گیا اور اب جدہ جانے کی وجہ سے وہ مسافر نہیں ہوگا بلکہ مقيم ہی رہے گا کیونکہ مکہ سے جدہ مسافت سفر پر نہیں ہے اور وطن اقامت کے باطل ہونے کی ایک صورت سفر شرعی کا قصد ہے جس کے لئے تین دن کی راہ کا ہونا ضروری ہے جو یہاں موجود نہیں لہذا وہ شخص مقيم ہی رہے گا۔ چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت نے لکھا ہے:

ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية  
خمسة عشر يوماً أو أكثر۔ (۴۹)

یعنی، مسافر جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن رکنے کی نیت نہ کرے وہ مسافر ہی رہے گا۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۶۷ھ فرماتے ہیں: وطن اقامت وہ جگہ ہے کہ مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا وہاں ارادہ کیا ہو۔ (۵۰) اور اس کا وطن اقامت باطل نہ ہوگا کیونکہ وہ جدہ میں اقامت کی نیت کر رہا ہے اور نہ ہی انشاء سفر پایا جا رہا ہے، چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکتی حنفی، متوفی ۱۰۸۸ھ تحریر فرماتے ہیں:

يظل وطن الإقامة بمثله و بالوطن الأصلي و بإنشاء السفر۔ (۵۱)

یعنی، وطن اقامت وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر انشاء سے باطل ہوتا ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۶۷ھ فرماتے ہیں: وطن

اقامت دوسرے وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے یعنی ایک جگہ پندرہ دن کے ارادہ سے ٹھہرا پھر دوسری جگہ اتنے ہی دن کے ارادہ سے ٹھہرا تو پہلی جگہ اب وطن نہ رہی، دونوں کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو۔ یوہیں وطن اقامت وطن اصلی و سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔ (۵۲)

جدہ اگر مدت سفر یعنی (ساڑے ستاون میل) جدید پیمانے کے مطابق ۹۲ کلومیٹر سے زیادہ کی دوری پر ہوتا تو انشاء سفر پایا جاتا حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی، متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت تحریر فرماتے ہیں:

ولا بد للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة أيام۔ (۵۳)

یعنی، مسافر کے لئے تین دن کی مسافت کا قصد کرنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، اکتوبر ۲۰۱۴ م 974-F

دو جگہ پندرہ دن گزارنے کے ارادے سے مسافر نہ ہوگا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جو حج سے آٹھ روز قبل عزیمت آیا پھر وہاں سے منی و عرفات روانہ ہو گیا وہ بدستور قصر نماز ہی ادا کر رہا تھا اب اس نے بارہ کی رمی کر لی اور وہ عزیمت کو جانے لگا تو اس نے نیت کی کہ وہ چھ روز بعد جدہ جائے گا اب وہ مسافر ہوگا یا نہیں اور اگر وہ ایک رات بھی گزارنے کا ارادہ رکھتا ہو تو کیا حکم ہے؟

(السائل: ریحان، لیک جج اینڈ عمرہ سروسز، کھارادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ مسافر ہی رہے گا کیونکہ اس نے عزیمت یا مکہ مکرمہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی ہے۔ اس نے مکہ مکرمہ اور جدہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہے اور کوئی شخص دو مستقل جگہوں پر پندرہ



دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم نہیں ہوتا ہے۔

قاضی محمد بن فراموز المعروف بمنزل خرو حنفی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

(إِنْ نَوَى) الْإِقَامَةَ (فِي أَقْلٍ مِنْهُ) أَيْ مِنْ نِصْفِ شَهْرٍ (أَوْ فِيهِ) لَكِنْ

(مَوْضِعَيْنِ مُسْتَقْلَيْنِ) كَمَكَّةَ وَمِنَى فَإِنَّهُ يَقْصُرُ إِذْ لَا يَصِيرُ مَقِيمًا۔ (۵۴)

یعنی، اگر مسافر نے پندرہ دن سے کم کی اقامت کی نیت کی یاد و جگہوں

پر ٹھہرنے کی نیت کی جیسا کہ مکہ اور منی تو (وہ مسافر ہی رہے گا) اور قصر نماز

پڑھے گا کیونکہ اس طرح مقیم نہیں ہوگا۔

اور صدر الشریعہ امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں: دو جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی

نیت کی اور دونوں مستقل ہوں جیسے مکہ و منی تو مقیم نہ ہوا۔ (۵۵)

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

ذی الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 975-F

## احرام میں جوتے پہننے کی صورت

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی

ایڑیوں میں درور رہتا ہے اس کے لئے اس نے ایک مخصوص جوتے (shose) لیے، جس

کے پہننے سے ابھری ہوئی ہڈی چھپ جاتی ہے اس صورت میں وہ کیا کرے جبکہ عام چپل پہننے

میں اسے تکلیف ہوتی ہے؟

(السائل: حافظ فاروق امجدی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص کو اگر

واقعی ایسی چپل پہننے میں تکلیف ہے کہ جس سے ابھری ہوئی ہڈی ظاہر نہ ہو تو یہ اس جوتے کو

۵۴۔ الدرر الحکام فی شرح غرر الأحکام، کتاب الصلاة، باب المسافر، ۱/۱۳۳

۵۵۔ بہار شریعت، فقہ مسائل نماز کا بیان، نماز مسافر کا بیان، مسئلہ نمبر: ۲۵، ۱/۴

اس طرح کاٹ لے کہ ابھری ہوئی ہڈی نہ ڈھکے، کیونکہ جب کسی کے پاس چلے کے موزے ہوں اور چل نہ ہو، نہ ملتی ہو یا لینے کی استطاعت نہ ہو تو اُسے حکم ہے کہ وہ موزوں کو ابھری ہوئی ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔ ”چنانچہ حدیث میں ہے:

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قال: إذا لم يجد المحرم النعلین فلیلبس الخفین، ولیقطعہما أسفل  
من الکعبین۔“ (۵۶)

یعنی: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ محرم جب نعلین نہ پائے تو اُسے چاہئے موزے پہن لے اور چاہئے کہ اپنی ابھری ہڈیوں سے نیچے کاٹ دے۔

اس حدیث کی بناء پر فقہاء کرام نے اسے اپنی کتب میں ذکر کیا، چنانچہ امام ابو حنین احمد بن محمد بغدادی حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

ولاخفین إلا أن لا يجد النعلین فیقطعہما أسفل الکعبین۔ (۵۷)  
یعنی، نہ موزے پہنے مگر یہ کہ نعلین نہ پائے تو اپنی ابھری ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

لہذا یہ شخص بھی عذر کی بناء پر چل پہنے سے قاصر ہے اُسے بھی چاہئے کہ جوتے کو ابھری ہوئی ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، سبتمبر ۲۰۱۵م ۲۰۱۵-F-976



## حج

## حائضہ اور حج تمتع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام ہم لوگ پاکستان سے آئے تھے مکہ مکرمہ آئے عمرہ ادا کر کے مدینہ منورہ چلے گئے اب ہم مدینہ شریف سے حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ کے لئے نکل رہے ہیں ہمارے ساتھ خواتین بھی ہے ان میں سے ایسی خواتین کہ جن کے ایام ماہواری قریب ہیں کہ شاید ان کو مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ ادا کرنے کی بھی فرصت نہ ملے کہ ماہواری شروع ہو جائے اور پھر وہ عورت کیا کرے اگر وہ عمرہ کا احرام باندھتی ہے تو عمرہ ادا نہ کر پائی گی کہ یوم عرفہ آجائے گا اور اگر صرف حج کا احرام باندھ کر آتی ہے تو اس کا حج تمتع رہے گا یا نہیں؟ (السائل: حافظ فاروق امجدی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسی عورت کو چاہیے کہ صرف حج کا احرام باندھے اور وہ اگر وہ عمرہ کا احرام باندھے گی پھر عمرہ ادا نہ کر سکی یوم عرفہ آ گیا تو عمرہ کو چھوڑنا اور حج کا احرام باندھنا ہوگا جس پر چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء اور عمرہ ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے کا دم لازم آئے گا۔

اور یہ عورت چونکہ پاکستان سے آئی ہے اور عمرہ کا احرام باندھ کر آئی تھی آتے ہی عمرہ ادا کیا پھر مدینہ شریف روانہ ہوئی اب اگر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آتی ہے تو اس کا حج تمتع ہی رہے گا کیونکہ وہ احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن کو نہیں لوٹی صرف مدینہ شریف گئی ہے اور وہ اس کا وطن نہیں ہے۔ چنانچہ تمتع کا ذکر کرتے ہوئے علامہ حسن بن منصور اوز جندی حنفی متوفی: ۲۹۵ھ لکھتے ہیں:

المنع عن عندنا من يأتي بأعمال العمرة أو يطوف أكثر طوافها في

بینہما إماماً صحيحاً وإن أحرَمَ بالعمرة قبل أشهر الحج وطاف  
لها في أشهر الحج وحج في عامه ذلك عندنا يكون متمتعاً لأن  
أداء أفعال العمرة في أشهر الحج بمنزلة ابتداء الإحرام في أشهر  
الحج۔ (۵۸)

یعنی: متمتع ہمارے نزدیک وہ ہے جو اشہر حج میں تمام افعال عمرہ یا اکثر  
طواف عمرہ ادا کرے اور اسی سال اپنے اہل کو المام صحیح کئے بغیر حج ادا کرے  
اور اگر عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے قبل باندھا تھا اور عمرہ کا طواف حج کے  
مہینوں میں کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ متمتع ہوگا کیونکہ حج کے مہینوں میں  
افعال عمرہ ادا کرنا اشہر حج میں احرام باندھنے کے مرتبے میں ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے مزید لکھا:

يحج من عامه ذلك قبل أن يلتم بأهله بينهما إماماً صحيحاً۔ (۵۹)  
یعنی: اور وہ عمرہ اور حج کے مابین اپنے اہل کو المام صحیح کرنے سے قبل اسی  
سال حج ادا کرے۔

اور المام صحیح کے بارے میں علامہ نظام الدین حنفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت

نے لکھا:

والإمام الصحيح أن يرجع إلى أهله ولا يكون العود إلى مكة  
مستحقاً عليه كذا في "المحيط" (۶۰)

یعنی: المام صحیح یہ ہے کہ (عمرہ ادا کرنے کے بعد) اپنے اہل کو لوٹ جائے  
اور مکہ کو لوٹنا اس پر واجب نہ ہو اسی طرح "محیط" میں ہے

اور مذکورہ خاتون عمرہ ادا کر کے مدینہ شریف گئی ہے جو اس کا وطن نہیں ہے اس لئے



جب وہ مدینہ شریف سے حج کا احرام باندھ کر آئے گی اور حج ادا کرے گی تو اس کا حج تمتع ہی رہے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 977-F

## سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حج

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حجۃ الوداع میں کون سا حج ادا فرمایا؟ حج قرآن یا حج تمتع یا حج افراد؟

(السائل: آصف مدنی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حجۃ الوداع میں اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حج افراد ادا فرمایا، آپ نے تمام صحابہ کرام کی طرح پہلے حج کا احرام باندھا تھا۔ پھر جب مقام سرف (نوا ریہ) پر حضور ﷺ نے اُن صحابہ سے جو ساتھ جانور نہیں لائے تھے حج کے احرام کو عمرہ کے احرام میں بدلنے کا حکم فرمایا تو آپ نے بھی عمرہ کی نیت کر لی اور حاکمہ ہو گئیں اس طرح آپ عمرہ کے احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ پہنچیں، عمرہ ادا نہ کیا تھا کہ یوم عرفہ آگیا اور نبی کریم ﷺ نے آپ کو عمرہ کا احرام چھوڑنے اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا، اس طرح آپ نے حج کا احرام باندھا اور حج ادا کیا حج کے بعد نبی کریم ﷺ کے حکم پر آپ نے چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء کی، اور اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کے حج کے بارے میں مروی روایات کثرت سے کُتُب احادیث میں موجود ہیں اور اُن میں بہت اختلاف ہے اس لئے آپ کے حج کے بارے میں آپ سے مروی احادیث میں اضطراب واقع ہوا کہ آپ کا حج کونسا حج تھا؟ چنانچہ آپ کے حج کے بارے میں مروی روایات میں سے چند یہ ہیں:

سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ:  
 سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفٍ  
 حِضْتُ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي، قَالَ: "مَالِكٌ؟  
 أَنْفُسٌ؟" قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: "إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ،  
 فَاقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ" (٦١)

یعنی، عبد الرحمن بن قاسم فرماتے ہیں کہ میں نے قاسم کو فرماتے سنا کہ میں  
 نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو سنا آپ نے فرمایا ہم صرف حج کے  
 ارادے سے نکلے جب ہم مقام سرف (یعنی نوارہ) آئے تو مجھے ماہواری  
 آگئی، پس رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اس حال میں کہ میں  
 رو رہی تھی تو آپ نے فرمایا تجھے کیا ہوا کیا تجھے ماہواری کا خون آگیا ہے؟  
 میں نے عرض کی جی! آپ نے فرمایا یہ تو وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آدم  
 علیہ السلام کی بیٹیوں کے لئے مقدر فرمایا ہے، لہذا تم حج کرنے والوں کے  
 سارے کام کرو البتہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْنَا مُوَافِينَ لَهْلَالِ ذِي الْحِجَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلِلْ، فَإِنِّي لَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ  
 لِأَهْلِلْتُ بِعُمْرَةٍ، فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ  
 أَنَا مِمَّنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ، فَأَدْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ، فَشَكَوْتُ إِلَى  
 النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "دَعَى عُمَرُكَ وَأَنْقَضَى رَأْسُكَ وَامْتَشِطِي وَ  
 أَهْلِي بِحَجٍّ" فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي  
 عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، فَخَرَجْتُ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِلْتُ بِعُمْرَةٍ



مکان عُمَرَتَی (۶۲)

یعنی، اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ذوالحجہ کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہے تو وہ عمرہ کا احرام باندھے، اگر میں ہدی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا تو اُن میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا اور میں اُن میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا اور میں عرفہ کے روز بھی حائضہ تھی (اور میں نے عمرہ ادا نہ کیا تھا) میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا اپنا عمرہ چھوڑ دو، اپنے بال کھول لو، کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو، (آپ فرماتی ہیں) میں نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ جب مُحْصَب کی رات آئی آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو بھیجا پس میں جمعیم کی طرف نکلی (وہاں) میں نے اپنے (چھوڑے ہوئے) عمرہ کی جگہ عمرہ کا احرام باندھا۔

اور اس باب میں روایات کثرت کے ساتھ ”صحیح البخاری“، ”صحیح مسلم“ اور دیگر کُتُب احادیث میں موجود ہیں۔

اور جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے احرام کے بارے میں مروی روایات میں بہت اختلاف ہے چنانچہ شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

وقد اختلفت الروایات عن عائشة فیما أحرمت به اختلافاً كثيراً

كما ذكره القاضي عیاض (۶۳)

۶۲۔ صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض،

برقم: ۳۱۷، ص: ۸۲۰

۶۳۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، برقم: ۳۱۶، ۱۴۳/۳

یعنی، اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کونسا احرام باندھا تھا اس میں روایات میں بہت اختلاف ہے جیسا کہ اسے امام قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے۔

بعض روایات میں عمرہ کے احرام کا ذکر ہے اور بعض میں حج کے احرام کا تذکرہ ہے چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

فقہی روایۃ عروۃ: "فأهللنا بعمرة"، وفي رواية أخرى: "ولم أهلل إلّا بعمرة"، وفي رواية: "لا نذكر إلّا الحج"، وفي أخرى: "لا نرى إلّا الحج" وفي رواية القاسم عنها: "لبينا بالحج"، وفي أخرى: مهلين بالحج" (۶۴)

یعنی، پس حضرت عروہ کی روایت میں ہے کہ "ہم نے عمرہ کا احرام باندھا" اور دوسری روایت میں ہے اور "میں نے نہ احرام باندھا مگر عمرہ کا"، اور ایک روایت میں ہے کہ "ہم صرف حج کا ذکر کر رہے تھے"، اور دوسری روایت "ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے"، اور آپ سے قاسم کی روایت میں ہے "ہم نے حج کی تلبیہ کہی" اور دوسری روایت میں ہے کہ "حج کا احرام باندھ کر"۔

پھر بعض علماء نے حج والی روایات کو ترجیح دی اور بعض نے عمرہ والی روایات کو چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

فمنهم من رجح روايات الحج و غلط روايات العمرة (۶۵)  
یعنی، اور ان سے کسی نے روایات حج کو ترجیح دی اور روایات عمرہ کو غلط قرار دیا۔

۶۴۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

الحيض، برقم: ۳۱۶، ۳/۱۴۳

۶۵۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

الحيض، برقم: ۳۱۶، ۳/۱۴۳



بہر حال حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں بہت اضطراب ہے، چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال أبو عمرة: الاضطراب عن عائشة في حديثها في الحج عظيم (٦٦)  
یعنی، ابو عمرہ نے کہا کہ حج کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اُن  
کی حدیث میں عظیم اضطراب ہے۔

علماء اسلام نے ان روایات کی توجیہ بیان کی مگر ان میں جمع نہ کر سکے یعنی ان روایات  
کے مابین موافقت بیان کرنے میں کامیاب نہ ہوئے چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

وقد أكثر العلماء في توجیه الروایات فيه، و دَفَعَ بعضهم بعضاً فيه  
بعض، و لم يستطيعوا الجمع بينها ورام قوم الجمع في بعض  
معانيها (٦٧)

یعنی، اس باب میں مروی روایات کی توجیہ میں علماء نے کثرت کی اور اس  
میں بعض نے بعض کو دفع کیا اور ان کے مابین جمع نہ کر سکے اور علماء کی ایک  
جماعت نے اس کے بعض معانی کو جمع کرنے کا ارادہ کیا۔

اور ہم نے اپنے ایک فتویٰ میں ذکر کیا کہ اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام  
باندھا تھا اور عمرہ ادا کرنے سے قبل حائضہ ہو گئیں اور حیض سے فارغ نہ ہوئی تھیں کہ یوم عرفہ آ  
گیا تو نبی کریم ﷺ نے انہیں عمرہ چھوڑنے اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا تھا اور پھر حج  
کے بعد اس عمرہ کے قضاء کا حکم فرمایا، اس کی وجہ یہ ہے کہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

أن ظاهر قولها: يا رسول الله هذه ليلة عرفة ..... إلى آخره، يدل على  
أنه عليه الصلاة والسلام أمرها برفض عمرتها، و أن تخرج منها قبل  
تمامها، في "التوضيح"، و به قال الكوفيون في المرأة تحيض قبل

٦٦- عمدة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

٦٧- عمدة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

الطواف و تخشی فوات الحج أنها ترفض العمرة (۶۸)  
 یعنی، اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کا قول ظاہر کہ ”یا رسول اللہ یہ عرفہ کی رات  
 ہے..... الحج“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں اپنا عمرہ  
 چھوڑنے کا حکم فرمایا کہ عمرہ کو پورا کرنے سے قبل اُس سے نکل جائیں اور  
 ”توضیح“ میں ہے اسی طرح اہل کوفہ (یعنی احناف) نے اُس عورت کے  
 بارے میں کہا جو طواف عمرہ سے قبل حائضہ ہو جائے اور اُسے حج کے فوت  
 ہونے کا خوف ہو کہ وہ عمرہ چھوڑ دے۔

و قولها: ”ترجع صواحبي بحج و عمرة، و أرجع أنا بالحج“  
 صریح فی رفض العمرة، إذ لو دخل الحج على العمرة لكانت هي  
 وغيرها سواء ولما احتاجت إلى عمرة أخرى بعد العمرة و الحج  
 الذي فعلتهما، وقوله ﷺ: عند عمرتها الأخيرة، ”هذه مكان  
 عمرتك“ صریح فی أنها خرجت من عمرتها الأولى و رفضتها، إذ  
 لا تكون الثانية مكان الأولى، و الأولى منفردة، و فی بعض  
 الروایات: ”هذه قضاء من عمرتك“ (۶۹)

یعنی، اُمّ المؤمنین کا قول کہ ”میری سوتیلی حج اور عمرہ کے ساتھ لوٹیں گی اور  
 میں صرف حج کے ساتھ“ یہ عمرہ چھوڑنے میں صریح ہے کیونکہ آپ عمرہ اور حج  
 کے بعد جنہیں وہ ادا کر چکی تھیں دوسرے عمرہ کی محتاج نہ ہوتیں اور حضور ﷺ  
 کا اُن کے آخری عمرہ کے وقت فرمانا ”یہ تیرے عمرہ کی جگہ ہے“ اس میں  
 صریح ہے کہ آپ اپنے پہلے عمرہ سے نکل گئی تھیں اُسے آپ نے چھوڑ دیا تھا

۶۸۔ عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، برقم: ۳۱۶، ۳/۱۴۳، ۱۴۴

۶۹۔ عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، برقم: ۳۱۶، ۳/۱۴۴



ورنہ دوسرا عمرہ پہلے کی جگہ نہیں ہو سکتا اور پہلا عمرہ مفردہ ہے، اور بعض روایات میں ہے ”یہ تیرے عمرے کی قضاء ہے۔“ اور علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(قالت: فحضت و لم أطف الیت) أى للعمرة (ولا بین الصفا و العروة) أى و لم أسع بینهما، إذا لا یصح السعی إلا بعد الطواف، و إلا فالخیض لا یمنع السعی (فلم أزل حائضاً حتی کان یوم عرفة، و لم أہلل) أى لم أحرم أولاً (إلا بعمرۃ فأمرنی النبی ﷺ أن أنقض رأسی) أى شعری، (و امتشط و أہل بالحج) أى أمرنی أن أحرم بالحج و (أترك العمرة) أى أرفضها (۷۰)

یعنی، اُم المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”میں حائضہ ہو گئی اور میں نے بیت اللہ شریف کا طواف نہ کیا“ یعنی عمرہ کے لئے ”اور نہ صفا و مروہ کے مابین“ یعنی میں نے اُن کے مابین سعی نہ کی کیونکہ سعی درست نہیں ہوتی مگر طواف کے بعد ورنہ حیض سعی کو مانع نہیں ہے“ پس میں مسلسل حائضہ رہی یہاں تک کہ عرفہ کا دن آ گیا اور میں نے پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا تو نبی کریم ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنا سر کھول دوں“ یعنی اپنے بال کھول دوں، اور ”کٹ گئی کروں اور حج کا احرام باندھ لوں“ یعنی مجھے حکم فرمایا کہ میں حج کا احرام باندھ لوں ”اور عمرہ کو ترک کر دوں“ یعنی اُسے چھوڑ دوں۔ اور لکھتے ہیں:

قال ابن الملك رحمه الله: أى أمرنی أن أخرج من إحرام العمرة، و أتركها باستباحة المحظورات من التمشيط و غیره لعدم القدرة على الإتيان بأفعالها بسبب الحيض، و قال الطیبي رحمه الله: أى

أمرنی أن أخرج من إحرام العمرۃ، و استبیح محظورات الإحرام، و أحرم بعد ذلك بالحج، فإن فرغت منه أحرم بالعمرۃ أى قضاءً، و هذا ظاهر ..... ”أمرنی أن اعتمر مكان عمرتی“ أى بدلها نصب علی المصدر قاله ابن الملک أى: عمرتی التي رفضتها ”من التنعیم“ (۷۱)

یعنی، ابن الملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی مجھے حکم فرمایا عمرہ کے احرام سے نکل جاؤں اور محظورات احرام جیسے کنگھی وغیرہ مباح کر کے عمرہ کو چھوڑ دوں کیونکہ حیض کے سبب سے عمرہ کے افعال بجالانے پر قدرت نہیں ہے، علامہ طیبی علیہ الرحمہ نے فرمایا: یعنی مجھے حکم فرمایا کہ میں عمرہ کے احرام سے نکل جاؤں ممنوعات احرام کو مباح کر لوں، اُس کے بعد حج کا احرام باندھ لوں، جب میں اُس سے فارغ ہوئی تو میں نے عمرہ کا احرام باندھا یعنی (چھوڑے ہوئے عمرہ کی) قضاء کے لئے اور یہ ظاہر ہے، پس آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنے (چھوڑے ہوئے) عمرہ کی جگہ عمرہ ادا کروں یعنی اُس کے بدلے، یہ ابن الملک نے کہا یعنی، میرا وہ عمرہ جسے میں نے چھوڑا تھا ”تبعیم سے“۔

اور شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله ”و لا بین الصفا و المروة“ أى: لا طفتُ بینہما، فإن الطواف يطلق علی السعی بین الصفا و المروة، كما ورد فی الحدیث، فإن كان محازًا كما هو الظاهر، فإن الطواف: الحركة حول الشیء یقدر بعد ”لا“: سعیً أو یحمل علی عموم المحاز

قوله: ”أن أنقض رأسی“ إلخ“ أى أخرج من إحرام العمرۃ



وَأُسْتَبِيحَ مُحَظُّوْرَاتِ الْإِحْرَامِ، وَ"أَهْلٌ بِالْحَجِّ" أَيْ أَحْرَمَ لَهُ، وَ  
 إِحْرَامُ الْحَائِضِ وَ النِّفْسَاءِ جَائِزٌ، يَغْتَسِلُنَ وَ يَحْرَمُنَ  
 وَ قَدْ وَقَعَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ "أَنْ اغْتَسَلِي وَ أَحْرَمِي" كَمَا مَرَفِي  
 أَوَّلُ الْبَابِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ: فَأَمَرَهَا بِرَفْضِ تِلْكَ الْعُمْرَةِ الَّتِي كَانَتْ  
 أَحْرَمَتْ بِهَا أَوَّلًا وَ الْإِنْتِقَالَ إِلَى الْحَجِّ الْمَفْرَدِ، فَلَمَّا أَدَّتْ حَجَّهَا  
 أَمَرَهَا بِالْإِعْتِمَارِ قَضَاءً لَتِلْكَ الْعُمْرَةِ السَّابِقَةِ، وَ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
 وَ أَصْحَابِهِ، فَإِنْ مَذْهَبُهُمْ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا تَمَتَّعَتْ وَ أَحْرَمَتْ لِلْعُمْرَةِ  
 فَحَاضَتْ قَبْلَ الطَّوَافِ تَرَكْتَ الْعُمْرَةَ وَ أَحْرَمْتَ لِلْحَجِّ الْمَفْرَدِ، ثُمَّ  
 قَضَتْ الْعُمْرَةَ، وَ يَسْتَدْلُّونَ بِهَذَا لِحَدِيثِ عَنْ عَائِشَةَ (۷۲)

يَعْنِي، يَهْ فَرْمَانِ كَه "نَه مَفَاوْمَرُوْه كَه مَايْنِ"، يَعْنِي مِيں نَه اِن كَه مَايْنِ طَوَافِ  
 نَبِيں كِيَا، بَه شَك طَوَافِ كَا اِطْلَاقِ مَفَاوْمَرُوْه كَه مَايْنِ سَمِي پَر هُو تَا هِي جِيَا  
 كَه حَدِيْثِ شَرِيْفِ مِيں آيَا هِي۔ پَس اِگَر مَجَازِ هِي جِيَا كَه يَه ظَا هِر هِي، پَس بَه  
 شَك طَوَافِ كِي شَيِ كَه گَرُوْ حَرَكْتِ هِي اُور "لَا" كَه بَعْدِ "سَعِيْت" كُو مَقْدَرِ  
 مَانَا جَايْ گَا، يَا اِسْ عَمُوْمِ مَجَازِ پَر مَحْمُولِ كِيَا جَايْ گَا۔

آپ کا قول کہ "میں اپنے سر کو کھول دوں۔۔۔۔۔ الخ"، یعنی عمرہ کے احرام سے  
 نکل جاؤں اور ممنوعات احرام کو مباح کر لوں اور حج کا احرام باندھ لوں"  
 یعنی اُس کا احرام باندھوں اور حائضہ اور نفاس والی کا احرام جائز ہے وہ غسل  
 کریں گی اور احرام باندھیں گی۔

اور بعض روایات میں آیا ہے "میں غسل کروں اور احرام باندھوں" جیسا کہ  
 حدیث جابر کے اول میں گزرا پس انہیں اس عمرہ کو چھوڑنے کا حکم فرمایا کہ  
 جس کا پہلے آپ نے احرام باندھا تھا، اور حج مفرد کی طرف منتقل ہونے کا حکم

فرمایا۔ جب آپ نے حج کا ارادہ فرمایا تو انہیں اس عمرہ سابقہ کی قضاء کا حکم فرمایا، یہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور آپ کے اصحاب کا قول ہے، پس بے شک اُن کا مذہب یہ ہے کہ عورت جب حج تمتع کرے اور عمرہ کا احرام باندھ لے پھر وہ طواف عمرہ سے قبل حاکمہ ہو جائے تو وہ عمرہ کو چھوڑ دے اور حج مفرد کا احرام باندھ لے، پھر عمرہ کی قضاء کرے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

و ما جاء في الروايات: "ارفضي عمرتك"، و "دعي عمرتك"، و "اقضي عمرتك"، يؤيد مذهب أبي حنيفة وأصحابه، وهم يؤولونها بأن المراد برفض العمرة وتركها التحلل منها، و ما جاء في رواية "أمسكي عن العمرة" متحمل للوجهين و قوله: "و أمرني أن اعتمر مكان عمرتي" أي: بدلها قضاءً لما فات، و هذا أيضاً يؤيد مذهبنا (۷۳)

یعنی، اور جو روایات میں آیا ہے کہ "ارفضی عُمرَتک" اور "دعی عُمرَتک" اور "اقضی عُمرَتک" یہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور اُن کے اصحاب کے مذہب کی تائید کرتا ہے اور وہ تاویل کرتے ہیں کہ رفض عمرہ اور اُس کے ترک (یعنی عمرہ چھوڑنے) سے مراد اس سے تحلل (یعنی احرام سے ٹکنا) ہے اور وہ جو ایک روایت میں آیا ہے امسکی عن العُمرة (تم اپنے عمرے سے رُک جاؤ) یہ قول دوو جوہ کا محتمل ہے۔

اور اُن کا قول "مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنے عمرے کی جگہ عمرہ کروں"، یعنی اُس عمرے کے لئے جو فوت ہوا قضاء کے طور پر (عمرہ کروں) اور یہ بھی ہمارے مذہب کی تائید کرتا ہے۔

باقی جن ائمہ نے اُم المؤمنین رضی اللہ عنہا کے حج کو حج قرآن قرار دیا ہے، امام ابو



حنیفہ نے اسے تسلیم نہیں کیا، چنانچہ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قلت: لأنها كانت مفردة، على ما روى عنها القاسم وعروة، ولم يأخذ بذلك مالك، بل كانت عنده قارنة ولزمها لذلك هدي القران، ولم يأخذ أبو حنيفة أيضاً بذلك، لأنها كانت عنده رافضة لعمرتها، والرافضة عنده عليها دم للرفض وعليها عمرة، والله المتعال وأعلم بحقيقة الحال (۷۴)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ حضرت قاسم اور حضرت عروہ رضی اللہ عنہما نے جو اُمّ المؤمنین سے روایت کیا اس کی بنا پر آپ رضی اللہ عنہا مقررہ تھیں، امام مالک علیہ الرحمہ نے اسے نہیں لیا، اُن کے نزدیک آپ رضی اللہ عنہا قارنہ تھیں جس کے لئے اُن پر دم قران لازم تھا، اسے امام ابوحنیفہ نے بھی نہیں لیا کیونکہ اُن کے نزدیک آپ (عمرہ کا احرام باندھ کر عذر حیض کی وجہ سے) عمرہ کو چھوڑنے والی تھیں اور (عمرہ کا احرام باندھ کر اس احرام کو) چھوڑنے والی، پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور اُس پر عمرہ کی قضاء لازم ہے۔ واللہ المتعال و

أعلم بحقيقة الحال

بہر حال ہمارے نزدیک اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا حج سے قبل عمرہ کے احرام میں تھیں اور عرفہ کی رات آگئی اور حج کے فوت ہونے کا خوف لاحق ہوا اور ابھی تک آپ حیض سے فارغ نہ ہوئیں کہ عمرہ ادا کریں تو نبی کریم ﷺ نے انہیں عمرہ کے احرام سے نکلنے کے لئے منظور ات احرام کے ارتکاب کا حکم فرمایا اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا، پھر حج مکمل ہوا چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء کا حکم فرمایا۔ اب رہی یہ بات کہ جو عمرہ کا احرام باندھ کر کسی عذر کا بنا پر کھول دے تو اس پر قضاء لازم آتی ہے اور عمرہ چھوڑنے کا دم بھی، قضاء کا تذکرہ تو کئی احادیث میں مذکور ہے اور دم کا صریح ذکر تو نظر سے نہیں گزرا کہ جس میں صراحت ہو کہ آپ

کے چھوڑے ہوئے عمرہ کا دم دیا گیا تھا، ہاں اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کی طرف سے گائے ذبح ہونے کا تذکرہ ضرور ہے، چنانچہ علامہ بدر الدین عینی حنفی نقل کرتے ہیں:

بل روى جابر رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام: أهدي عن عائشة بقرة (۷۵)

یعنی، بلکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے بطور ہدیٰ ذبح کروائی۔

ہمارے مذہب کے مطابق اس گائے کو عمرہ کا احرام باندھ کر اُسے چھوڑنے کی صورت میں لازم آنے والے دم پر محمول کیا جائے گا۔

اور اگر اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حج کو حج قرآن پر محمول کیا جائے جیسا کہ بعض نے کیا ہے تو عمرہ ادا کئے بغیر وقف عرفہ سے عمرہ چھوٹ جاتا ہے اور قرآن باطل ہو جاتا ہے جب قرآن ہی باطل ہو گیا اور دم قرآن بھی ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ احناف کا یہی مذہب ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فلو لم يطف لها حتى وقف بعرفة بعد الزوال ارتفعت عمرته و بطل قرانه و سقط عنه دمه (۷۶)

یعنی، پس اگر عمرہ کا طواف نہ کیا یہاں تک کہ زوال کے بعد وقف عرفہ کر لیا تو اُس کا عمرہ چھوٹ گیا اور اس کا قرآن باطل ہو گیا اور قرآن کا دم اس سے ساقط ہو گیا۔

اور اُس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور چھوڑے ہوئے عمرہ کی ایام تشریق کے بعد قضاء لازم آئے گی چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ثم إذا ارتفعت عمرته فعليه دم لرفضها، وقضاؤها بعد أيام

(التشريق (۷۷))

یعنی، پھر جب عمرہ چھوٹ گیا تو اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور ایام تشریق کے بعد اس کی قضاء لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 978-F

## قارن کا کسی کام سے حدود حرم سے باہر جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا

قارن جو عمرہ ادا کر چکا ہے مٹی روا لگی کو ابھی وقت ہے تو وہ کسی کام سے جدہ جاسکتا ہے؟

(الساؤل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے میقات کے اندر کسی بھی

مقام پر جانا مکہ مکرمہ میں رہنے کی مثل ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

والرجوع إلى داخل الميقات بمنزلة مكة (۷۸)

یعنی، میقات کے اندر لوٹنا مکہ مکرمہ کے مرتبے میں ہے۔

پھر قارن کا احرام نہیں ٹھکٹا یہاں تک کہ دونوں عبادتوں عمرہ و حج سے فارغ نہ ہو جائے

یعنی قارن کا احرام دس ذی الحجہ کو حمرہ عقبہ کی رمی کے بعد دم شکر ادا کرنے کے بعد حلق یا تقصیر کے ذریعے کھلتا ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم فيه تعجيل الإحرام واستدامة إحرامها من الميقات إلى أن يفرغ

منهما (۷۹)

۷۷۔ المسلك المتعطل في المناسك المتوسطة، باب القران، تحت قوله: ارتفعت عمرته، ص ۳۶۲

۷۸۔ لباب المناسك و عباب المسالك، باب التمتع، ص ۳۸۲



یعنی: پھر اس میں (یعنی قرآن میں) میقات سے احرام کی تجیل اور عمرہ کے احرام کی بیسگی ہے یہاں تک کہ دونوں کے اعمال سے فارغ ہو۔

لہذا حج قرآن میں عمرہ کی ادائیگی کے بعد حاجی احرام میں ہی ہوتا ہے پھر وہ جدہ گیا، اس سے اُس کے حج قرآن پر کوئی اثر نہیں پڑا، وہ تو اپنے گھر سے بھی ہو کر آجائے تب بھی وہ مُحْرَم ہی رہتا اور اُس کا حج قرآن ہی رہتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 979-FH

## منیٰ

ایام منیٰ میں جمعہ کے روز نمازِ ظہر باجماعت نہ پڑھی جائے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ دس ذوالحجہ کو جمعہ کا دن ہوتا ہے اس روز حاجی کو رمی بھی ہوتی ہے اور قربانی بھی اور حلق بھی اور نہا کو وہ لباس تبدیل کرنے کا بھی اہتمام کرتا ہے اس طرح جمعہ کی نماز وہ نہیں پڑھ پاتا اور اُسے نمازِ ظہر ادا کرتی پڑتی ہے۔ کیا وہ چند ایسے حاجیوں کے ساتھ مل کر نمازِ ظہر باجماعت ادا کر سکتا ہے کہ جنہوں نے نمازِ جمعہ نہیں پڑھی تھی؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، میٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں منیٰ میں نمازِ ظہر باجماعت ادا نہیں کریں گے کیونکہ منیٰ شہر کے حکم میں ہے چنانچہ علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

شرط أدائها المصّر: و هو کلّ موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام  
و يقيم الحدود أو مصلّاه، و منیٰ مصر لا عرفات (۸۰)  
یعنی، جمعہ کی ادا نیکی کی شرط مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں امیر یا قاضی  
ہو جو احکام نافذ کرتا ہو اور حدود قائم کرتا ہو یا فتائے مصر ہو، منیٰ مصر ہے نہ کہ  
عرفات۔

مندرجہ بالا عبارت میں تصریح ہے کہ منیٰ مصر ہے، اسی لئے فقہاء کرام نے منیٰ میں جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

و یَجْمَعُ أَى یَصَلِّی الْجُمُعَةَ خِلَافاً لِمُحَمَّدٍ بِمَنْی أَى أیامِ الْمَوْسَمِ  
إِذَا كَانَ فِیهِ أَمِیر مَكَّةَ أَوْ الْحِجَازِ أَوْ الْخَلِیْفَةُ وَأَمَّا أَمِیرِ الْمَوْسَمِ  
فَلِیْسَ لَهُ ذَلِكَ أَى التَّحْصِیْعِ اِتِّفَاقاً إِلَّا إِذَا اسْتَعْمَلَ عَلَى مَكَّةَ أَى  
جُعِلَ عَامِلاً وَ أَمِيراً عَلَیْهَا (۸۱)

یعنی، ایام حج میں منی میں جمعہ قائم کیا جائے گا یعنی جمعہ کی نماز پڑھی جائے گی  
برخلاف امام محمد کے جب کہ اس میں امیر مکہ یا امیر حجاز یا خلیفہ وقت ہو اور  
امیر حج کے لئے بالاتفاق جمعہ قائم کرنا جائز نہیں، ہاں اگر اسے مکہ پر عامل  
اور امیر مقرر کر دیا گیا (تو جائز ہے)۔

اور علامہ شمس الدین ابن امیر الحاج محمد بن محمد حنفی متوفی ۸۷۹ھ امام سیبانی کے  
حوالے سے لکھتے ہیں:

وَ إِنْ كَانَ أَمِیرِ الْمَوْسَمِ وَ هُوَ مُقِیمٌ بِحِجَوزَ، وَ إِنْ كَانَ مُسَافِرًا لَا  
بِحِجَوزَ (۸۲)

یعنی، اگر امیر حج ہے اور وہ مقیم ہے تو جائز ہے اور اگر مسافر ہے تو جائز نہیں ہے۔  
اور ایسی جگہ جو مصر کا حکم رکھتی ہو وہاں بروز جمعہ نماز ظہر یا جماعت ادا کرنا مکروہ تحریمی  
ہے چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ بن احمد حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ اور علامہ علاء الدین ہسکفی حنفی متوفی  
۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وَ كُرْهٌ تَحْرِیمًا لِمُعْذُورٍ وَ مُسْحُونٍ أَدَاءَ الظُّهْرِ بِجَمَاعَةٍ فِی مِصْرَ وَ  
كَذَا أَهْلَ مِصْرَ فَإِنَّهُمْ الْجُمُعَةُ (۸۳)

یعنی، معذور، قیدی کے لیے مصر میں نماز ظہر یا جماعت ادا کرنا مکروہ تحریمی

۸۱۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْكَاتِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ طَوَافِ الزَّيَارَةِ، مَعَ قَوْلِهِ: وَ يَجْمَعُ، ص ۳۳۲

۸۲۔ حَلِیَّةُ الْمُحَلِّی، فِصْلٌ فِی صِفَةِ الْجُمُعَةِ، تَنْبِیْهِ، ۵۳۶/۲

۸۳۔ تَنْبِیْهِ الْأَصْرَارِ، دَلَالَةُ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ الْجُمُعَةِ، ص ۱۱۰



ہے اور اسی طرح ان اہل مصر کے لئے جن سے جمعہ فوت ہو گیا (یعنی جن کا جمعہ نکل گیا ہو)۔

اور وہ نمازِ ظہر یا جماعت نمازِ جمعہ سے قبل پڑھیں یا نمازِ جمعہ کے بعد بہر حال دونوں حالتوں میں مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

قبل الجمعة وبعدها (۸۴)

یعنی، نمازِ جمعہ سے قبل اور اُس کے بعد۔

لہذا معذور افراد جمعہ کے دن بغیر اذان و اقامت اور بغیر جماعت کے نمازِ ظہر ادا کریں

گے۔

چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکلی لکھتے ہیں:

فإنهم يصلّون الظهر بغیر اذان و لا إقامة و لا جماعة (۸۵)

یعنی، وہ نمازِ ظہر بغیر اذان و اقامت اور بغیر جماعت ادا کریں گے۔

اور مریض کے لیے تو مستحب ہے کہ وہ نمازِ ظہر کو جمعہ کے اختتام تک مؤخر کرے چنانچہ

علامہ علاء الدین ہسکلی لکھتے ہیں:

و يستحب للمريض تأخيرها إلى فراغ الإمام و كره إن لم يؤخر

هو الصحيح (۸۶)

یعنی، مریض کے لیے امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک نمازِ ظہر کو مؤخر کرنا

مستحب ہے اور اگر مؤخر نہ کیا تو مکروہ ہے یہی صحیح ہے۔

لہذا وہ اقامت پڑیر جس کی نمازِ جمعہ نکل گئی یا کسی اور وجہ سے نہ پڑھ سکا اور مسافر اور

معذور و مریض وغیرہم سب کے سب منیٰ میں جمعہ کے روز نمازِ ظہر یا جماعت ادا نہیں کریں

۸۴۔ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت قوله: أداء الظهر بجماعة..... إلخ، ص ۱۱۰

۸۵۔ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۱۱۰

۸۶۔ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۱۱۰

گے بلکہ تہا پردھیں گے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 980-F

## منیٰ میں نمازِ جمعہ و عید کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منیٰ میں جامع شرائط امام کی موجودگی میں نمازِ جمعہ اور نمازِ عید کے وجوب کا حکم دیں گے یا نہیں؟

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منیٰ ایسی جگہ ہے جہاں نمازِ عید کی ادائیگی جائز ہے مگر نمازِ عید حاجیوں پر سے ساقط ہے چنانچہ قاضی حسین بن محمد سعید لکھی متوفی ۱۳۶۶ھ منیٰ میں قربانی کے وقت کے بارے میں ”شرح الطحاوی الصغیر“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

أقول: يؤخذ من هذا أن منى لا يحوز فيها الأضحية إلا بعد الزوال، لأنها موضع تجوز فيه صلاة العيد إلا أنها سقطت عن الحاج ولم ترفى ذلك نقلاً مع كثرة المراجعة (۸۷)

یعنی، میں کہتا ہوں یہ اس عبارت سے ماخوذ ہے کہ منیٰ میں قربانی زوال سے قبل جائز نہیں کیونکہ منیٰ وہ جگہ ہے جہاں نمازِ عید جائز ہے مگر وہ حاجیوں پر سے ساقط ہے اور میں نے کثرت مراجعت کے باوجود اس باب میں کوئی نقل نہیں دیکھی۔

لہذا حاجیوں پر نمازِ عید کے وجوب کا حکم نہیں دیں گے کیونکہ وہ ان پر سے ساقط اور اس

۸۷۔ إرشاد الساری إلى مناسك الملا على القاری، باب الحنایات و كفاراتها، فصل فی أحكام الدعاء و شرائط جوازها، شرط الخامس عشر، تحت قوله: و يستوی فیہ مقيم

پر علماء کا اجماع ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

سقط عنهم صلاة العيد إجماعاً (۸۸)

یعنی، ان پر سے بالاجماع عید کی نماز ساقط ہے۔

اور قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ ”مبسوط رخصی“ سے نقل کرتے ہیں:

ليس على أهل منى يوم النحر صلاة العيد لأنهم في وقت صلاة

العيد مشغولون بأداء المناسك، فلا يلزمهم صلاة العيد (۸۹)

یعنی، ”مبسوط“ میں فرمایا کہ نحر کے روز اہل منیٰ پر نماز عید نہیں ہے، کیونکہ وہ

نماز عید کے وقت مناسک کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں، لہذا اُن پر عید

کی نماز لازم نہیں ہے۔

اور نماز جمعہ مقیم حاجی پر سے ساقط نہیں، ہاں بعض فقہاء کے نزدیک اُن پر سے نماز جمعہ

بھی ساقط ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و كذا صلاة الجمعة بمنى عند بعضهم (۹۰)

یعنی، اس طرح بعض کے نزدیک اہل منیٰ سے نماز جمعہ ساقط ہے۔

لیکن اکثر فقہاء کرام نماز جمعہ کے عدم سقوط کے قائل ہیں، جیسا کہ ملا علی قاری کا

”بعضہم“، لکھنا اس پر دلالت کرتا ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 981-TF

۸۸۔ المصلک المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات و کفاراتہا، فصل فی احکام النماء

و شرائط جوازہا، شرط الخامس عشر، تحت قولہ: و یتستوی فیہ مقیم الخ، ص ۵۵۹

۸۹۔ إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الحنایات و کفاراتہا، فصل فی

احکام النماء و شرائط جوازہا، شرط الخامس عشر، تحت قولہ: و یتستوی فیہ مقیم

الخ، ص ۵۵۹

۹۰۔ المصلک المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات و کفاراتہا، فصل فی احکام النماء

و شرائط جوازہا، شرط الخامس عشر، تحت قولہ: و یتستوی فیہ مقیم الخ، ص ۵۵۹



## ایام منیٰ میں گروپ آرگنائزروں کا

### حجاج کو منیٰ چھوڑنے کی ترغیب دلانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منیٰ میں رات کا اکثر حصہ گزرنے سے متاثر ہو رہا ہے اب ہوا یہ ہے کہ کئی گروپ آپریٹر (آرگنائزر) حضرات نے حاجیوں کے طرز عمل کو دیکھتے ہوئے کہ وہ سارا دن ہوٹل میں گزارتے ہیں ایام منیٰ میں کھانا بھی عزیز یہ کے ہوٹل میں مہیا کرنا شروع کر دیا ہے ان دنوں خیمے حاجیوں سے خالی ہوتے ہیں حالانکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی عبارت ہے کہ ایام منیٰ میں حرم کعبہ میں نماز پڑھنے سے بھی منیٰ میں نماز پڑھنا افضل ہے ایام نحر میں منیٰ میں دن میں ٹھہرنے کا کیا حکم ہے کیا یہ ٹھہرنا سنت ہے یا مستحب ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، میٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نبی کریم ﷺ نے ہجرت کے بعد ایک ہی حج ادا فرمایا جسے ”حجۃ الوداع“ کے نام سے جانا جاتا ہے کُتب احادیث میں اس کی تفصیل موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ ایام منیٰ میں جب یوم نحر (دس ذی الحجہ) کو منیٰ تشریف لائے تو سوائے طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے جانے کے کہیں بھی تشریف نہیں لے گئے، آپ ﷺ طواف زیارت کرنے کے بعد بلاتا خیر منیٰ واپس تشریف لائے، پھر تیرہ تاریخ تک دن اور رات منیٰ میں قیام فرمایا۔ چنانچہ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث بختانی متوفی ۲۷۵ھ (۹۱ الف) اور امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی ۳۸۵ھ (۹۱ ب) لکھتے ہیں:

”عن ابن عمر أنه كان يأتي الحمار في الأيام الثلاثة بعد يوم

۹۱ الف - سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب رمي الحمار، برقم: ۳۳۹/۲، ۱۹۶۶

۹۱ ب - و السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحج، باب استحباب النزول في الرمي الخ، برقم:

النحر ماشياً ذاهباً و راجعاً، ويخبر: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك“

یعنی، ”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ یوم نحر (یعنی دس ذوالحجہ) کے بعد تین دن (یعنی ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ) میں جمرات پر پیدل آتے اور جاتے اور بتاتے تھے کہ نبی کریم ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔“

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

قال الطبري: في الحديث دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم استكمل الأيام الثلاثة۔“ (۹۲)

یعنی، امام طبری نے فرمایا اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ذی الحجہ کے بعد کے تین دن متی میں پورے فرمائے۔

اور لکھتے ہیں کہ

به صرح ابن حزم في صفة حجة صلى الله عليه وسلم، فقال: أقام بها يوم النحر وليلة القرو ويومه، وليلة النفر الأول ويومه، وليلة النفر الثاني ويومه، هذه أيام التشريق وأيام منى (۹۳)

یعنی، اسی کی ابن حزم نے نبی کریم ﷺ کے حج کی صفت کے بیان میں تصریح کی ہے، پس کہا کہ آپ ﷺ یوم نحر (دس ذوالحجہ کے دن)، قر (یعنی گیارہ) کی رات اور اس کا دن اور نقر اول (یعنی بارہ) کی رات اور اس کا

۹۲۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمى الجمار، فصل: إذا فرغ من الرمي،

تحت قوله: و رميها على الحمرة مكروه، ص ۳۴۵

۹۳۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمى الجمار، فصل: إذا فرغ من الرمي،

تحت قوله: و رميها على الحمرة مكروه، ص ۳۴۵

دن اور تیرہ (یعنی تیرہ) کی رات اور اس کا دن منیٰ میں ٹھہرتے اور یہ ایام تشریق اور ایام منیٰ ہیں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایام منیٰ سرزمین منیٰ میں گزارتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اسی میں ہے کہ حاجی سوائے طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ نہ جائے کہ ایام منیٰ میں منیٰ کو نہ چھوڑے اور ایام منیٰ میں منیٰ میں نماز ادا کرنا مسجد الحرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری حنفی حنفی نقل کرتے ہیں:

مِنْ ثُمَّ قَالَ السَّبْكَ: صَلَاةُ الظُّهْرِ بِمَعْنَى يَوْمِ النُّحْرِ أَفْضَلُ مِنْهَا بِمَكَّةَ  
بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔“ (۹۴)

یعنی: اسی لئے امام سبکی نے فرمایا: حجر کے روز نماز ظہر منیٰ میں پڑھنا مکہ مکرمہ میں مسجد الحرام میں پڑھنے سے افضل ہے۔“

لہذا حجاج کرام کو چاہئے کہ وہ یہ ایام منیٰ میں ہی گزاریں اور خاص طور پر بعض گروپ آپرٹرز نے حجاج کرام کے حالات کو دیکھتے ہوئے منیٰ میں کھانے کا بندوبست کرنے کی بجائے عزیز یہ وغیرہ میں کھانا مہیا کرنا شروع کر دیا ہے جو حاجی نبی کریم ﷺ کے مبارک طریقے کے تارک ہیں، یہ گروپ آپرٹرز کی جانب سے ان کی ترک سنت پر معاونت ہے اور جو حاجی حضور ﷺ کی مبارک سنت پر علم میرا ہوتے ہیں ان کو ترک سنت پر مجبور کرنا ہے لہذا انہیں اس سے باز آنا چاہیے۔

کوئی گروپ آرگنائزر جسے رسول اللہ ﷺ کی مبارک سنت کا ذرا برابر بھی لحاظ نہ ہو اور وہ منیٰ میں کھانے کا اہتمام کرنے کی بجائے عزیز یہ وغیرہ میں ہی کھانا مہیا کرنے پر مصر ہو تو حاجی صاحبان کو چاہئے کہ وہ کھانے کو چھوڑ کر سنت کی ادائیگی کو ترجیح دیں اور اس بات پر غور کریں کہ نبی کریم ﷺ، صحابہ کرام علیہم الرضوان، تابعین عظام اور ہمارے دیگر اسلاف کیسے منیٰ میں قیام کرتے تھے سوائے طواف زیارت کے منیٰ کو نہ چھوڑتے تھے جب کہ اس زمانے



میں آجکل پائی جانے والی سہولتیں بھی موجود نہ تھیں۔

لہذا ایام منیٰ سرزمین منیٰ پر گزارنا نبی کریم ﷺ کی مبارک سنت اور عمل صحابہ کرام علیہم الرضوان سے ثابت ہے، اس لئے حاجی کو چاہئے کہ صرف طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ کو جائے اور ایام منیٰ میں منیٰ میں ہی رہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک سنت کو زندہ رکھنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 982-F

## رمی

کیا تیرہ تاریخ کو رمی کرنا سنت سے ثابت ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا تیرہ کی رمی کی اس حیثیت سے فضیلت ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے اور رسول ﷺ نے تیرہ کی رمی فرمائی ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایام رمی کا ذکر قرآن کریم میں ہوا ہے جس سے ان ایام کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ (۹۵)

ترجمہ: ان مقررہ دنوں میں اللہ کو خوب یاد کرو جس نے دو دنوں میں جلدی کری اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس نے تاخیر کر لی اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔

اس آیت کریمہ کے تحت ملا جیون احمد بن ابی سعید جو نیوری حنفی متوفی ۱۱۳۰ھ لکھتے ہیں:

فإنما أجرى هذا الكلام على حسب زعم المخاطبين وإلا فالتأخير مستحب بالإتفاق (۹۶)

یعنی، اس کلام کو مخاطبین کے زعم کے مطابق جاری کیا گیا روز (تیرہویں ذوالحجہ تک) تاخیر بالاتفاق مستحب ہے۔

اور حضور اکرم ﷺ نے تیرہ ذوالحجہ تک منیٰ میں قیام فرمایا اور تیرہ تاریخ کو زوال کے بعد رمی فرما کر واپس تشریف لائے چنانچہ عماد الدین بو القداء اسماعیل بن عمر دمشقی شافعی متوفی ۷۷۳ھ نقل کرتے ہیں:

فلما كان يوم النفر الآخر، وهو اليوم الثالث من أيام التشريق، و كان يوم الثلاثاء ركب رسول الله ﷺ والمسلمون معه، فنفر بهم من منى (۹۷)

یعنی، جب ایام تشریق تیسرا دن آیا اور وہ منگل کا دن تھا۔ رسول ﷺ سوار ہوئے تمام مسلمان بھی ساتھ تھے اور آپ اُن کے ساتھ منیٰ سے روانہ ہوئے۔ اس لئے تیرہ تاریخ کو رمی کے لئے منیٰ میں قیام افضل ہے چنانچہ ملا جیون احمد بن ابی سعید جو نبوری حنفی متوفی ۱۱۳۰ھ لکھتے ہیں:

والأفضل أن يقيم لأن النبي ﷺ تأخر حتى رمى الجمار في اليوم الرابع (۹۸)

یعنی، افضل یہ ہے کہ ٹھہر جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اپنی اقامت کو مؤخر کیا یہاں تک کہ چوتھے روز جمعرات کی رمی فرمائی۔ اور علامہ صالح الحجاب حنفی لکھتے ہیں:

والإقامة أفضل إتباعاً لفعله عليه السلام (۹۹)  
یعنی، حضور ﷺ کے مبارک فعل کی اتباع میں چوتھے روز ٹھہرنا افضل ہے۔ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

والأفضل أن يقيم ويرمي في اليوم الرابع (۱۰۰)

۹۷۔ البداية و النهاية، باب دعوى النبي ﷺ اى مكة شرقها الله عز وجل، فصل: اليوم السادس من ذى الحجة وتسمية باقى الأيام، ۱۶۰/۴

۹۸۔ تفسيرات أحمدية، ص ۹۹

۹۹۔ حاشیہ صالح الحجاب علی شرح المناسک باب رمی الجمار و احکامہ ۴۹/ب



یعنی، افضل یہ ہے کہ منیٰ میں ٹھہرے اور چوتھے دن کی رمی کرے۔

اور اس کے تحت علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں

أَيُّ لَفْعِهِ ﷺ وَقَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمَنْ تَخَاخَرُ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ

لِمَنْ اتَّقَى﴾ إشارة إلى أن هذا هو الأولى لمن اتقى المولى (۱۰۱)

یعنی، (ٹھہرے اور چوتھے دن کی رمی کرے) نبی کریم ﷺ کے مبارک فعل

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمان ”اور رہ جائے تو اس پر گناہ نہیں پرہیزگار

کے لئے“ کی وجہ سے، اس آیت میں اشارہ ہے کہ (چوتھے دن رمی کے لئے

رُکنا) اس شخص کے لئے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے۔

اور لکھتے ہیں:

وقد روى أبو داود (سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في

رمي الجمار، برقم: ۱۹۶۹، ۲/۳۳۹) البيهقي عن ابن عمر رضي

الله عنهما: أنه كان يأتي الجمار في الأيام الثلاثة بعد يوم النحر

ماشياً ذاهباً راجعاً، ويُخبر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك (۱۰۲)

یعنی، امام ابو داؤد اور امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے

روایت کیا کہ آپ یوم نحر کے بعد تینوں روز جمرات پر پیدل آتے اور جاتے

اور خبر دیتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے اسی طرح کیا۔

اور لکھتے ہیں:

قال الطبري: في الحديث دلالة على أن النبي ﷺ استكمل الأيام

الثلاثة بعنى، و به صرح ابن حزم في صفة حجّه ﷺ فقال: أقام

۱۰۱۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الجمار، فصل إذا فرغ من الرمي،

۱۰۲۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الجمار و أحكامه، فصل: في رمي

بہا یوم النحر، و لیلۃ القر و یومہ، و لیلۃ النفر الأول و یومہ، و لیلۃ  
النفر الثانی و یومہ و ہذہ آیام التشریق و آیام منی، انتہی (۱۰۳)  
یعنی، امام طبری فرماتے ہیں اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے  
کہ نبی کریم ﷺ نے (دس ذوالحجہ) کے بعد تین روز منیٰ میں مکمل فرمائے،  
اور ابن حزم نے نبی کریم ﷺ کے حج کی صفت کے بیان میں اس کی تصریح  
کی ہے، پس کہا آپ نے یوم نحر، قر کی رات (یعنی گیارہ ذوالحجہ کی رات) اور  
اس کا دن، نفر اول (یعنی بارہ) کی رات اور اس کا دن اور نفر ثانی (یعنی  
تیرہ) کی رات اور اس کا دن منیٰ میں قیام فرمایا، اور یہ ایام تشریق اور ایام  
منیٰ ہیں۔

اور لکھتے ہیں:

و لَذَا صَرَّحَ أَصْحَابُنَا وَالشَّافِعِيَّةُ بِأَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَقِيمَ لِرَمَى يَوْمِ  
الرَّابِعِ، قِيَانَهُ مِنْ بَابِ تَكْمِيلِ الْعِبَادَةِ، وَ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَ  
زِيَادَةَ (۱۰۴)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) اور شافعیہ نے تصریح فرمائی ہے کہ افضل یہ  
ہے کہ منیٰ میں ٹھہرے تاکہ چوتھے روز کی رمی کرے، پس یہ اُن لوگوں کے  
لئے تکمیل عبادت کے باب سے ہے جو زیادہ نیکی کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 983-F

## رات میں رمی کرنا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ رات میں رمی کرنا مکروہ تنزیہی ہے یا تحریمی ہے؟

(السائل: جمیل غوری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بلاغذرات میں رمی کرنا اساءت یعنی خلاف سنت ہے لیکن اس وجہ سے کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا اور عذر ہونے کی وجہ سے مکروہ بھی نہیں۔

دسویں ذی الحجہ کی رمی کے مکروہ وقت کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:-

و وقت الکراهة مع الجواز: من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني من غده، ولو أخر إلى الليل كله۔ (۱۰۵)

یعنی، وقت کراہت مع جواز (دس تاریخ کے) غروب آفتاب سے اگلے دن کی طلوع صبح صادق تک ہے اور اگر رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے۔

گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ کے مکروہ وقت کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

والوقت المسنون في اليومين يمتد من الزوال إلى غروب الشمس، ومن الغروب إلى طلوع الفجر وقت مكروه (۱۰۶)

یعنی، گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی کا مسنون وقت زوال کے بعد سے

۱۰۵۔ المسلك المتعصب في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار و أحكامه، تحت قوله: إلى

الليل كله، ص ۳۳۳

۱۰۶۔ لباب المنسك مع شرح للقاری، باب رمي الحمار و أحكامه، تحت قوله: إلى الليل كله،



غروب شمس تک ہے اور غروب شمس سے طلوع فجر تک (بلاعذر) مکروہ ہے۔

اگر رات میں رمی کر لی تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن ترک سنت کی وجہ سے اساءت کا حکم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری حنفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(و هذا وقت الجواز مع الإساءة) أى لتركه السنة من غير ضرورة

..... (و لا يلزمه شيء) أى من الكفارة، لكن يلزمه الإساءة

لتركه السنة (۱۰۷)

یعنی، اور یہ وقت جواز مع اساءت ہے یعنی ترک سنت کی وجہ سے بغیر ضرورت..... اور اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن ترک سنت ہونے کی وجہ سے اساءت کا حکم ہوگا۔

اور عورتوں اور کمزور افراد کے حق میں رات میں رمی کرنا مکروہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مولانا علی قاری حنفی یوم نحر کی رمی کے بیان میں لکھتے ہیں:

ولو أخره إلى الليل تحريمه إلا في حق النساء و كذا حكم الضعفاء (۱۰۸)

یعنی، اگر رمی کو رات تک موخر کیا تو مکروہ ہے، مگر عورتوں کے حق میں (رات میں رمی مکروہ نہیں) ایسے ہی کمزور افراد کا حکم ہے۔

عورتوں کے حق میں رات میں رمی کرنا افضل ہے چنانچہ مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إلا أن رميها في الليل أفضل (۱۰۹)

یعنی، مگر یہ کہ عورت کا رات میں رمی کرنا افضل ہے۔

۱۰۷۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار وأحكامه، تحت قوله: إلى

الليل كره، ص ۳۳۳

۱۰۸۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار وأحكامه، مع قوله: ولو

أخر، ص ۳۳۲

۱۰۹۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار، فصل أحكام الرمي إلخ،

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوقی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

مرد و زن در رمی جمار برابراند إلا آنکہ افضل در حق زن آن

است کہ رمی نماید در شب زیارۃ للستر (۱۱۰)

یعنی، مرد اور عورت رمی جمار میں برابر ہیں مگر یہ کہ عورت کے حق میں پردہ

میں زیادتی کے لئے افضل یہ ہے کہ رات میں رمی کرے کہ اس میں زیادہ

ستر ہے۔

لہذا رات میں بلا غدر رمی کرنا بھی مکروہ تحریمی نہیں ہے۔ جن فقہاء کرام نے اس پر

کراہت کا اطلاق کیا ہے ان کی اس سے مراد کراہت تنزیہی ہو سکتی ہے نہ کہ تحریمی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 984-F

## دس تاریخ کو رمی کرنے والے کی بقیہ دو واجبات میں ترتیب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

شخص متمتع تھا اس نے رمی نہیں کی اور حلق کروا لیا، ظاہر ہے کہ اس پر رمی سے قبل حلق کروانے کا

ایک دم لازم ہوا ہے اس نے رمی کی ہی نہیں، کیا اس پر دوسرا دم بھی ہے، ایک واجب ترک

کرنے کا دوسرا ترتیب بدلنے کا، ظاہر ہے کہ ترتیب تو اسی صورت میں بدلتی کہ وہ رمی بعد میں

کرتا اور اس نے رمی کی ہی نہیں، تو کیا اس پر ایک دم ہوگا یا دو دم ہوں گے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، بیٹھارہ، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں متمتع اور قارن

کے حق میں رمی، قربانی اور حلق کرنا ہیں چونکہ ان میں ترتیب واجب ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی

متوقی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

الترتیب بین الحلق و الذبح و الرمی واجب عنده علی القارن و

المستمتع (۱۱۱)

یعنی، قارن اور مستمتع پر حلق، ذبح اور رمی کے مابین ترتیب امام اعظم کے

نزدیک واجب ہے۔

اس ترتیب کا خلاف کرنے کی صورت میں ترک واجب ہونے کی وجہ سے دم لازم آتا ہے

اور رمی خود واجبات حج سے ہے اور پھر ہر روز کی رمی الگ واجب ہے کوئی ایک روز کی رمی ترک

کرے تو بھی دم ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن ترک رمی یوم واحد فعليه دم (۱۱۲)

یعنی، اگر ایک دن کی رمی ترک کی تو اس پر دم ہے۔

اور دو روز کی رمی ترک کرے تو بھی ایک ہی دم اور تینوں روز کی رمی نہ کرے تو بھی

ایک ہی دم ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و من ترک رمی الجمار فی الأيام ثلثها فعليه دم و یکفیه دم

واحد۔ (۱۱۳)

یعنی، جس نے تمام دنوں کی رمی چھوڑ دی اس پر دم ہے اور اسے ایک دم

کافی ہے۔

اور اگر کوئی شخص ایک دن کی رمی ترک کرے اور اس پر لازم آنے والا دم دے دے

پھر دوسرے روز کی رمی نہ کرے اور اس پر لازم آنے والا دم دے دے اسی طرح تیسرے روز

کی رمی ترک کرے تو اسے پھر دم دینا ہوگا ہاں اگر اس نے پہلے، دوسرے اور تیسرے روز کی

۱۱۱۔ المسئلۃ المتعسّط فی المناسک المتوسطة، باب الحنایات، فصل فی الذبح و الحلق، ص ۵۰۶

۱۱۲۔ بدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم،

۲۰۱/۲-۱

۱۱۳۔ بدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم،

۲۰۱، ۲۰۰/۲-۱



ری چھوڑ دی اور کوئی دم نہ دیا تو اُسے ایک ہی دم دینا ہوگا۔

اب چونکہ اُس نے دس تاریخ کی رمی کی ہی نہیں تو اس کے حق میں قربانی اور حلق کے درمیان ترتیب باقی رہی۔ لہذا اس پر ایک دم لازم آئے گا، جو دس ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی کو چھوڑنے کا دم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 985-F

## مزدلفہ

### بلاغذری ووقوف مزدلفہ کا ترک

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ہمارا قافلہ رات ۲:۳۰ پر مزدلفہ سے منی روانہ ہو گیا ہمارے ساتھ عورتیں بھی تھیں، اگر ہم نہیں جاتے تو ہمیں منی میں اپنی جگہ تلاش کرنا مشکل ہو جاتی، کیا یہ عذر قابل قبول ہوگا اُن سے دم ساقط ہو جائے گا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ووقوف مزدلفہ حج کے واجبات سے ہے اور اس کا وقت فجر کے بعد سے ہے اور ووقوف چاہے ایک گھڑی کا ہو واجب ادا جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں

والوقوف بمزدلفة أى ولو ساعة بعد الفجر (۱۱۴)

یعنی، مزدلفہ کا ووقوف واجب ہے اگرچہ فجر کے بعد ایک ساعت کے لئے ہو۔

وقوف مزدلفہ کا ترک اگر کسی عذر کی بنا پر نہ ہو تو دم لازم آتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

ولو ترك الوقوف بالمزدلفة بلا عذر لزمه دم (۱۱۵)

یعنی، اگر مزدلفہ کا ووقوف بلا عذر ترک کیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اور یہی ترک کسی عذر کی بنا پر ہو تو اُس پر کچھ لازم نہیں آتا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی

۱۱۴۔ لباب المناسك و المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب فرائض الحج الخ،

فصل في واجبات، ص ۹۶، ۹۷

۱۱۵۔ لباب المناسك، مع شرحه، باب الحنایات، النوع الخامس في أفعال الحج، فصل في

حقی لکھتے ہیں:

وَأَنْ تَرَكَهُ بَعْدَ ---- فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ - مَلْخَصاً (۱۱۶)

یعنی، اگر اس کا ترک کسی عذر کی وجہ سے کیا تو اس پر کچھ نہیں۔

اب دیکھنا ہے کہ وہ کون سے عذر ہیں کہ جن کی بنا پر یہ دم ساقط ہوتا ہے چنانچہ علامہ

رحمت اللہ سندھی اور مولانا علی قاری حقی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

بِأَنْ كَانَتْ بِهِ عِلَّةٌ أَى مَرَضٌ مَانِعٌ مِنْ وَقُوفِهِ بِهَا أَوْ ضَعْفٌ أَى فِى

بَنِيَّتِهِ أَوْ مِشْيَتِهِ أَوْ كَانَتْ امْرَأَةً أَى وَ نَحْوَهَا مِنْ نَفْسِ الرِّجَالِ

تَخَافُ الزَّحَامَ أَى فِى طَرِيقِ مَنَى، أَى فِى ضَيْقٍ أَمَا كُنْهَا (۱۱۷)

یعنی، اس طرح کہ اُسے کوئی علت ہو یعنی مرض ہو جو اُس کے وقوف مزدلفہ کو

مانع ہو یا کمزوری ہو اس کی جسامت یا چلنے میں یا عورت ہو یا اس کی مثل کوئی مرد

جو بھیڑ سے ڈرتا ہو یعنی منی کے راستے میں جگہ کے تنگ ہونے سے ڈرتا ہو۔

سوال میں مذکور عذر اُن عذار میں سے نہیں ہے کہ جس کی بنا پر ترک وقوف مزدلفہ کا

دم ساقط ہو جائے، لہذا اس پر دم لازم ہے اور توبہ بھی لازم ہے۔ کیونکہ ترک واجب گناہ ہے

اور گناہ کی معافی کے لئے توبہ ضروری ہے، چنانچہ شیخ الاسلام مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حقی متوفی

۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وَمَرْتَعٌ نَهْ نَغْرَدَا نِ اِثْمَ بَغَيْرِ تَوْبَةٍ (۱۱۸)

یعنی، گناہ بغیر توبہ کے معاف نہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْاَصْوَابِ

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، سبتمبر ۲۰۱۵ م 986-F

۱۱۶۔ لباب المناسك مع شرحه، باب الحنایات، النوع الخامس فى أفعال الحج، فصل فى

الحنایات فى الوقوف بالمزدلفة، ص ۵۰۵

۱۱۷۔ لباب المناسك مع شرحه المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب الحنایات،

النوع الخامس، فصل: فى الحنایات فى الوقوف إلخ ص ۵۰۵ أيضاً

۱۱۸۔ حیات القلوب فى زیارات المحبوب، مقدمۃ الرسالة، فصل سیوم، ص ۴۵



## وقوف مزدلفہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص طلوع فجر سے قبل مزدلفہ چھوڑ کر چلا جائے اور وہ پھر طلوع آفتاب سے قبل واپس مزدلفہ آجائے تو کیا اس سے دم ساقط ہو جائے گا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وقوف مزدلفہ واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

الوقوف بہا واجب (۱۱۹)

یعنی، وقوف مزدلفہ واجب ہے۔

اور وقوف کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أول وقته طلوع الفجر الثاني من يوم النحر و آخره طلوع الشمس (۱۲۰)

یعنی، اس کا اول وقت یوم نحر کے طلوع صبح صادق سے ہے اور آخری وقت اس روز کے طلوع آفتاب تک ہے۔

اور اگر اسے بلا قدر ترک کرتا ہے تو دم لازم آتا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو ترك الوقوف بها فدفن ليلاً فعليه دم (۱۲۱)

۱۱۹۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب احکام المزدلفۃ، فصل: فی الوقوف بہا، ص ۳۱۰

۱۲۰۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب احکام المزدلفۃ، فصل: فی الوقوف بہا، ص ۳۱۰

۱۲۱۔ لباب المناسک، باب احکام المزدلفۃ مع ترجمہ، ص ۳۱۰

یعنی، اگر (بلاعد شرعی) مزدلفہ کے وقوف کو ترک کر دیا اور رات کو چلا گیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أى محتم لتركه الواجب (۱۲۲)

یعنی، اس پر واجب ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہے۔

امام شمس الدین محمد بن احمد بن ابی ہبل سرخسی حنفی متوفی ۴۹۰ھ لکھتے ہیں:

وإن كان لغير عذر فعليه دم لتركه واجبا من واجبات الحج (۱۲۳)

یعنی، اگر بلاعد رہو تو اس پر واجبات حج میں سے ایک واجب کو چھوڑنے کی

سبب دم لازم ہے۔

اور اگر وقوف کے وقت یعنی نحر سے قبل مزدلفہ سے نکل گیا اور طلوع آفتاب سے قبل

لوٹ آیا تو اس پر لازم آنے والا دم ساقط ہو جائے گا جیسے کوئی شخص یوم عرفہ کو غروب آفتاب

سے قبل عرفات سے نکل گیا اور ابھی غروب نہیں ہوا تھا تو واپس لوٹ آیا تو اس پر لازم آنے

والا دم بھی ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ علام رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن عاد قبله فدفن بعد الغروب سقط على الصحيح (۱۲۴)

یعنی، اگر غروب سے قبل لوٹ آیا پھر غروب کے بعد نکلا تو صحیح قول کے مطابق

(لازم آنے والا دم) ساقط ہو جائے گا۔

اور اس قول کی صحت کی تصریح ”صاحب فتح القدیر“ نے کی ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی

لکھتے ہیں:

۱۲۲۔ المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط، باب أحكام المزدلفة، تحت قوله: ليلاً فعليه

دم، ص ۳۱۰

۱۲۳۔ المبسوط للسرخسى، كتاب المناسك، باب الخروج إلى منى ۵۷/۴/۲

۱۲۴۔ لباب المناسك مع شرح للقارى، باب الوقوف بعرفة وأحكامه العرفة، فصل: فى الدفع

قبل الغروب، ص ۲۹۷

ای علی القول الصحيح كما في "الفتح" (۱۲۵)

یعنی صحیح قول کے مطابق جیسا کہ "فتح القدیر" ہے۔

اور اگر طلوع آفتاب کے بعد مزدلفہ کو لوٹنا تو لازم ہونے والا دم ساقط نہ ہوتا جیسا کہ عرفات میں غروب آفتاب کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہیں ہوتا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وإن جاوزه قبله فعليه دم فإن لم يعد أصلاً أو عاد بعد الغروب لم يسقط الدم (۱۲۶)

یعنی، اور غروب سے قبل عرفات سے نکل گیا تو اس پر دم لازم ہے پھر اگر اصلانہ لوٹا یا غروب کے بعد لوٹا تو دم ساقط نہ ہوگا۔

یاد رہے اگر جان بوجھ کر اس طرح کا فعل کیا تو ایسے شخص پر تو یہ لازم ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 987-F

۱۲۵۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب العرفة، فصل في الدفع قبل الغروب،

ص: ۲۹۷

۱۲۶۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب العرفة، فصل في الدفع قبل الغروب،

ص: ۲۹۷



## قربانی

### مسافر حاجی پر قربانی کے وجوب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مناسک حج کی کتاب میں قربانی کے بارے میں ہے:

فلا تحب علی المسافرین ولا علی الحاج إذا کان محرماً وإن کان من أهل مكة اهـ (۱۲۷)

یعنی، عید الاضحیٰ کی قربانی نہ مسافروں پر واجب ہے اور نہ حاجی پر جب کہ حرم ہو اگرچہ اہل مکہ میں سے ہو۔

مندرجہ بالا عبارت میں ”نہ مسافر پر اور نہ حاجی“ پر ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مسافر کا ذکر فرمایا اور خاص طور پر حاجی کو علیحدہ ذکر فرمایا اور جہاں مقیم پر قربانی کا ذکر ہے، وہاں ہر مقام پر اہل مکہ کا ذکر ہے جس سے حاجی کا استثناء معلوم ہوتا ہے۔

دوسرے اسی عبارت میں نماز عید کی زخصت کا ذکر ہے کہ فرمایا:

كما سقط عنهم صلاة العيد إجماعاً

یعنی، جیسا کہ ان پر سے بالاجماع عید کی نماز ساقط ہے۔

اور پھر حاشیہ ”ارشاد الساری“ میں ہے:

و الأضحیة إنما تحب ..... إذا کان محرماً من أهل مكة،

اس سے بھی ظاہر ہے کہ حاجی مقیم ہو یا مسافر اس پر قربانی واجب نہیں ہے۔

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقہاء کرام کی عبارت ”فلا تحب علی المسافرین و لا علی الحاج إذا كان محرماً“ میں حاجی سے مراد مسافر حاجی ہیں جیسا کہ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۳۹۰ھ لکھتے ہیں:  
و أراد بالحاج المسافرین - ملخصاً (۱۲۸)  
یعنی، انہوں نے حاج سے مراد مسافر لئے ہیں۔

اسی طرح علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۲۹ الف) اور ان سے علامہ حسن بن عمار شربلہالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ (۱۲۹ ب) اور علامہ سید محمد ابوالسعود حنفی لکھتے ہیں:

و أراد بالحاج المسافر  
یعنی، امام محمد نے حاجی سے مراد مسافر کو لیا ہے۔  
اور علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ نے صراحت کر دی کہ  
فلا تحب علی حاج مسافر (۱۳۰)  
یعنی، پس قربانی حاجی مسافر پر واجب نہیں۔

لہذا حاجی اگر مسافر ہوگا تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی اور اگر مقیم ہوگا تو وہ جوہ کی دیگر شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس پر قربانی واجب ہوگی، چنانچہ سید ثابت ابو العالی حنفی اور علامہ محمد حسن شاہ حنفی لکھتے ہیں:

و أما الأضحية: فإن كان مسافراً فلا تحب عليه، إلا كالمكي  
فتحب كما في ”البحر“ (۱۳۱)

- 
- ۱۲۸۔ المبسوط للسرخسی، کتاب الذبائح، باب الأضحية، ۱۷/۱۲/۶  
۱۲۹ الف۔ بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فی شرائط الوجوب، ۲۸۲/۶  
۱۲۹ ب۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر المحکام، کتاب الأضحية، تحت قوله: و شرائطها الإسلام و الإقامة، ۲۶۵/۱  
فتح المعین علی شرح الکنز لملا مسکین، کتاب الأضحية، تحت قوله: مقیم، ص ۲۷۷  
۱۳۰۔ الدر المختار، کتاب الأضحية، تحت قوله: فی العقی، ص ۶۴۵  
۱۳۱۔ فتح الرحمن فی فتاوی السید ثابت أبی المعالی، کتاب الحن، ۲۲۶/۱۔ غنیۃ الناسک،

یعنی، مگر قربانی پس اگر مسافر ہے تو اس پر واجب نہیں ورنہ (یعنی حاجی اگر مسافر نہیں ہے بلکہ مقیم ہے تو وہ واجب قربانی میں) کی کی مثل ہے جیسا کہ ”بحر الرائق“ میں ہے۔

دوسرا یہ کہ سوال میں نماز عید کے بارے میں پیش کردہ عبارت ”فیسقط عنهم الأضحية تخفيفاً عليهم كما سقطت عنهم صلاة العيد إجماعاً“ ہے۔

اس عبارت سے قبل یہ ہے کہ

ولعل وجهه أنه يجب على الحاج دم قران أو متعة، ويستحب لهم دم إفراد (۱۳۲)

جس کا معنی ہے کہ (حاجی پر قربانی واجب نہیں جب کہ وہ محرم ہو اگرچہ اہل مکہ میں سے ہو) شاید اس کی وجہ سے کہ حاجی پر دم قران یا دم تمتع واجب ہے اور اُن کے لئے دم افراد مستحب ہے۔

اس میں ملا علی قاری حنفی نے شاید سے جواب دیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ انہیں

خود اس پر جزم نہ تھا۔

پھر حاشیہ کے حوالے سے جو عبارت ہے کہ ”إنما تجب..... إذا كان محرماً من أهل مكة“ مناسک ”ملا علی قاری“ میں اسی صفحہ پر ہے:

قال الحدادی: و أما أهل مكة فنجب عليهم و إن كان حجوا كذا في الكرخي (۱۳۳)

یعنی، حدادی نے فرمایا مگر اہل مکہ تو اُن پر قربانی واجب ہے اگرچہ وہ (اس سال) حج کریں، اسی طرح ”کرخي“ میں ہے۔

۱۳۲۔ المسلك المتعظم في المناسك المتوسطة، باب الحنایات و كفاراتها، فصل في أحكام

الدعاء و شرائط جوازها، شرط الخامس عشر، تحت قوله: يتصدق بها، ص ۵۵۹

۱۳۳۔ إرشاد الساری إلى مناسك الملا علی القاری، باب الحنایات و كفاراتها، فصل في

أحكام الدعاء و شرائط جوازها، شرط الخامس عشر، تحت قوله: يتصدق بها، ص ۵۵۹



اور سوال میں ذکر کردہ حاشیہ کی عبارت کے بعد والے حاشیے میں ہے:

(فقد قال الحدادی: يؤيده قول الأتقانی فی "غاية البيان": قال القدوری فی "شرح مختصر الكرخي": قال فی "الأصل": ولا تجب الأضحية علی الحاج المسافر، فأما أهل مكة فتجب علیهم وإن حجوا كذا ذكره فی "شرحه" (۱۳۴)

یعنی، شارح "ہدایہ" علامہ اتقانی کا "غایۃ البیان" میں قول اس کی تائید کرتا ہے، فرماتے ہیں امام قدوری نے "شرح مختصر کرخی" میں فرمایا کہ "الأصل" (یعنی مبسوط) میں فرمایا حاجی مسافر پر قربانی واجب نہیں، مگر اہل مکہ تو ان پر قربانی واجب ہے اگرچہ وہ حج کریں، اسی طرح اس کی "شرح" میں ذکر کیا۔

اور امام اعظم امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مذہب کو نقل کرنے والے آپ کے جلیل القدر شاگرد امام محمد بن حسن شیبانی ہیں انہوں نے امام اعظم کے مذہب کو نقل کرتے ہوئے لکھا کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں اور ان کی حاجی سے کیا مراد ہے؟ اس کے لئے شمس الائمہ سرخسی متوفی ۴۹۰ھ کی تشریح اور اس پر علامہ علاء الدین کا سانی متوفی ۵۸۷ھ کی تائید اور علامہ حسن بن عمار شرملائی متوفی ۱۰۶۹ھ اور علامہ محمد ابوالسعود حنفی کی نقل اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ کا فیصلہ اور "فتح الرحمن" اور "غنیۃ الناسک" میں اس کی نقل اس بات کی بہت بڑی شہادت ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کی حاجی سے مراد مسافر حاجی ہے ورنہ وہ کسی کی مثل ہے۔

اور امام ابوالحسین قدوری متوفی ۴۲۸ھ کا امام محمد کی "الأصل" سے عبارت اس طرح نقل فرمانا کہ قربانی مسافر پر واجب نہیں اور اسے شارح "ہدایہ" علامہ اتقانی کا "غایۃ البیان" میں نقل کرنا اس کی پین دلیل ہے کہ امام محمد کی حاجی سے مراد مسافر حاجی ہے۔

اس باب میں فقہاء کرام کی عبارات کا اختلاف امام محمد علیہ الرحمہ کی عبارت کو سمجھنے میں

اختلاف کا نتیجہ ہے اور اس اختلاف کا حل یہی ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کی عبارت کے حل کرنے میں معتد فقہاء اور مستند کتب پر بھروسہ کیا جائے، اعتماد میں شمس اللامۃ سرخی اور امام قدوری اور علامہ کاسانی سے بڑھ کر کون ہے اور ”مبسوط سرخی“، ”بدائع الصنائع“، ”غایۃ البیان“ اور ”در مختار“ یقیناً متداول اور قابل اعتماد کتب میں سے ہیں۔ اس حقیر نے اس باب میں ذوالقعدہ ۱۴۲۸ھ کو لکھے جانے والے ایک فتویٰ میں عبارات کے اختلاف کو بیان کیا تھا اس میں ثابت کیا تھا کہ قربانی کے وجوب اور عدم وجوب کا مدار اقامت اور سفر پر ہے۔

اسی لئے خاتمہ المحققین امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی نے عید الاضحیٰ کی قربانی کے بارے میں لکھا کہ ”وہ تو مسافر پر اصلاً نہیں مقیم مالدار پر واجب ہے اگرچہ حج میں ہے۔ (۱۳۰)“

امام اہلسنت کی مندرجہ بالا عبارت اس میں صریح ہے کہ حاجی اگر مسافر ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں اور اگر مقیم ہو تو واجب ہے، پھر آپ کے یہ کلمات کہ اگرچہ حج کرے جس کا مطلب قربانی کا تعلق حاجی یا غیر حاجی کے ساتھ نہیں بلکہ اس کا تعلق دیگر شرائط کے پائے جانے کے بعد مسافر اور غیر مسافر کے ساتھ ہے، آپ نے اعتبار حج وغیر حج، احرام وغیر احرام کا نہیں کیا، صرف اور صرف سفر اور اقامت کا کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 988-F

مقیم حاجی فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے میں کہ مقیم شخص حج پر گیا اور اس کا مال کراچی میں موجود ہے جہاں خود ہے وہاں پر قربانی کے نصاب تک کا مال نہیں اور نہ ضرورت کے علاوہ اتنا سامان ہے کہ جو بیچ کر قربانی کر سکیں مگر کراچی میں نصاب سے زیادہ مال موجود ہے تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

(السائل: محمد شہزاد، کھارادر کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ قربانی کا وقت مخصوص ہے لہذا جس کے پاس اس وقت میں نصاب کی مقدار مال نہ ہو اور نہ ضرورت سے زیادہ مال ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ اپنے وطن میں کثیر مال موجود ہو۔

علامہ نظام الدین حنفی متوفی: ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت لکھتے ہیں:

”ولو كان عليه دين بحيث لو صرف فيه نقص نصابه لانتجب وكذا

لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أيامه۔“ (۱۳۶)

یعنی: اگر اس شخص پر دین ہے کہ اگر اس کے مال کو اس دین کی ادائیگی میں صرف کرے تو نصاب باقی نہیں رہتا تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں اسی طرح اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اسے مال وصول نہیں ہوگا تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔

قربانی کے واجب نہ ہونے کے متعلق امام علاء الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

”وكذا لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أيام النحر لأنه فقير

وقت غيبة المال حتى تحل له الصدقة بخلاف الزكاة فانها تجب

عليه لأن جميع العمر وقت الزكاة وهذه قرية موقنة فيعتبر الغني

في وقتها۔“ (۱۳۷)

یعنی: اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اس کے پاس مال

وصول نہیں ہوگا تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ مال یہاں موجود نہ

ہونے کی وجہ سے فقیر ہے یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ واجب لینا حلال ہے

بخلاف زکوٰۃ کی ادائیگی کہ اس پر واجب ہے کیونکہ زکوٰۃ کا وقت عمر بھر ہے اور



یہ قربانی قریبِ موقت ہے تو اسی وقت میں غنی ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

امام برحان الدین محمود بن صدر الشریعہ حنفی متوفی: ۵۵۱ھ لکھتے ہیں:

وَأَمَّا ابْنُ السَّيْلِ: فَهُوَ الْمُنْقَطِعُ عَنْ مَالِهِ، وَيُجْزِزُ الدَّفْعَ إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ لَهُ

مَالٌ كَثِيرٌ فِي وَطَنِهِ، لِأَنَّهُ غَنِيٌّ بِاعْتِبَارِ مِلْكِ الرِّقْبَةِ فَقِيرٌ بِاعْتِبَارِ

الْيَدِ، فَلَغْنَاهُ وَأَوْجَبْنَا عَلَيْهِ الزَّكَاةَ، وَلَفَقْرُهُ أَبَحَّنَاهُ لَهُ الصَّدَقَةَ۔“ (۱۳۸)

یعنی: ”اور ابنِ سبیل سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے مال سے منقطع ہو تو ایسے کو

زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کا مال اس کے وطن میں کثیر ہو کیونکہ رقبہ کی ملک

کے اعتبار سے غنی ہے اور فی الحال فقیر ہے، ہم نے اس پر غنی ہونے کے

اعتبار سے اس پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے اور فقیر ہونے کی وجہ سے اس کے

لیے صدقہ (واجبہ) لینا مباح قرار دیا ہے۔

صدر الشریعہ امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ حنفی متوفی: ۱۳۶ھ لکھتے ہیں:

”اور اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایامِ قربانی گزرنے کے بعد وہ

مال اسے وصول ہو گا تو قربانی واجب نہیں۔“ (۱۳۹)

لہذا وہ حاجی کہ جو اپنے وطن میں مالدار ہو اور سفرِ حج میں فقیر ہو جائے اور وہ ایامِ قربانی

میں مقیم بھی ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہوگی۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 989-F

## مسافر حاجی پر ابنِ السبیل کا اطلاق

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ جس

مسافر کا کسی مصیبت کی وجہ سے مال ضائع ہو گیا ہو تو کیا اس پر ابنِ السبیل کے احکام نافذ ہو

سکیں گے؟

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جس مسافر کے پاس سفر میں مال نہ ہو اسے ابن السبیل کہتے ہیں جیسا کہ ”العرفات الفقہیہ“ میں ہے:

ابن السبیل: هو المسافر البعید عن منزله له مال ما معه۔ (۱۴۰)

یعنی، ابن السبیل وہ مسافر ہے جو اپنے گھر سے دور ہو مالدار ہو اس کے پاس مال نہ ہو۔

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

أما قوله: ابن السبیل: فهم الغائبون عن أموالهم الذين لا يصلون إليها البعد المسافة بينهم وبينها حتى تلحقهم الحاجة إلى الصدقة، فالصدقة لهم حيثئذ مباحة، وهم في حكم الفقراء الذين لا أموال لهم في جميع ما ذكرنا حتى يصلوا إلى أموالهم (۱۴۱)

یعنی، مگر اللہ تعالیٰ کا فرمان ”ابن السبیل“: پس وہ اپنے اموال سے غائب ہیں جو اُن کے اور اُن کے اموال کے مابین مسافت کی دوری کی وجہ سے (اموال تک) نہیں پہنچ سکتے یہاں تک کہ انہیں صدقے کی حاجت لاحق ہو جائے، تو اُس وقت ان کے لئے صدقہ (لینا) مباح ہے اور اُن تمام اُمور میں جن کا ہم نے ذکر کیا، یہ اُن فقراء کے حکم میں ہیں کہ جن کے پاس اموال نہ ہو یہاں تک کہ اپنے اموال تک پہنچیں۔

لہذا ابن السبیل کا اطلاق اسی مسافر پر ہوگا جو سفر میں محتاج ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 990-F

## عذر

حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو محصر قرار دینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ حادثہ منیٰ میں فوت ہو گئے اور انہوں نے طواف زیارت اور باقی مناسک ادا نہیں کئے، کیا ان کو محصر کہا جائے گا؟

(السائل: از انڈیا)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ اُن کو محصر کس اعتبار سے کہا جاسکتا ہے جبکہ حج میں محصر تو وہ ہے جو حج کے احرام کے بعد دشمن یا بیماری کی وجہ سے وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے روک دیا گیا ہو۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

هو المنع عن الوقوف و الطواف بعد الاحرام في الحج الفرض و

النفل۔ (۱۴۲)

یعنی: ”احصار نفل اور فرض حج میں احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے رُکنا ہے۔

اور ہم احتیاط کے نزدیک احصار ہر روکنے والے سے متحقق ہو جاتا ہے جن کی تعداد فقہائے کرام علیہم الرحمۃ نے بارہ لکھی ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی ”لباب المناسک“ اور اس مآلاً علی قاری کی ”شرح“ میں ہے۔ (۱۴۳)

”ان بارہ میں موت کا تذکرہ نہیں ہے جس سے ظاہر ہے کہ موت محصر نہیں ہے اور پھر



ان بارہ وجوہ میں سے کوئی وجہ اگر وقوف عرفہ کے بعد پائی جائے تو بقیہ افعال حج سے روکا جانے والا شخص محض نہیں کہلاتا۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی ۹۹۳ لکھتے ہیں:

لو وقف بعرفة ثم عرض له مانع لا يكون محصراً۔ (۱۴۴)

یعنی: اگر وقوف عرفہ کر لیا پھر اُسے کوئی مانع پیش آیا تو وہ محصر نہ ہوگا۔

لہذا وقوف عرفہ کے بعد حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو کسی طرح بھی محصر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 991-F

## دم احصار ادا کئے بغیر ممنوعات کا ارتکاب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے مدینہ منورہ آیا وہاں سے اُس نے عمرہ کا احرام باندھا اور وہ محصر ہو گیا کیونکہ اُس کے پاس وزٹ ویزہ تھا اس لئے حکومت کی طرف سے روک دیا گیا تو اس نے مدینہ شریف واپس آ کر حلق کروا دیا۔ اور دیگر ممنوعات احرام کا ارتکاب بھی کر لیا جیسے بیوی سے مباشرت وغیرہ اور قربانی سے قبل اُس نے حلق کروا لیا کیا اُس پر ایک دم ہوگا یا دو؟

(السائل: محمد اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احصار جس طرح حج سے ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی ہو سکتا ہے چنانچہ قاضی، مفتی مکہ ابو البقاء محمد بن الضیاء حنفی کی متوفی ۸۰۴ھ لکھتے ہیں:

الإحصار كما يكون عن الحج يكون عن العمرة (۱۴۵)

یعنی: احصار جیسا کہ حج سے ہوتا ہے عمرہ سے بھی ہوتا ہے۔

ہم احناف کے یہاں اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے چنانچہ مفتی وقاضی مکہ ابن الضیاء حنفی لکھتے ہیں: لنا: قوله تعالى:

﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (۱۴۶) ای فإِنْ

أحصرتم عن إتمام الحج والعمرة، وأردتم أن تحلوا فليحكم ما تيسر من الهدى (۱۴۷)

یعنی، ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”پھر اگر تم روکے جاؤ تو قربانی بھی جو میسر آئے“، یعنی اگر تم حج اور عمرہ پورا کرنے سے روکے جاؤ اور تمہارا حلال ہونے کا ارادہ ہے، تو تم پر لازم ہے قربانی جو تمہیں میسر آئے۔

پھر احصار ہر اس سے ہوتا ہے جو حج و عمرہ سے روک دے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ اور قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يتحقق بكلّ حابس يحبسه (۱۴۸)

یعنی، اور احصار ہر مانع سے ثابت ہوتا ہے جو اسے روک دے۔

اور احصار بارہ طرح سے ہو سکتا ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وجملتها إثنا عشر وجهاً (۱۴۹)

یعنی، اور وہ بارہ وجوہ ہیں۔

اور ان میں سے ایک قید ہے اور حکومت کی طرف سے روکا جاتا بھی اس میں داخل ہے،

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

الثالث: الحبس أى فى السجن ونحوه من منع السلطان و لو

۱۴۶۔ البقرة ۱۹۶/۲

۱۴۷۔ البحر العمیق، الباب الخامس عشر فی الاحصار، ۴/۲۰۸۹

۱۴۸۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب الاحصار، ص ۵۸۱

۱۴۹۔ المسلك التوسط فی المناسک المتوسطة، باب الاحصار، تحت قوله: وهو على وجوه

بنہیہ بعد ماتلبس بإحرامہ (۱۵۰)

یعنی، اور احصار کی تیسری وجہ قید ہے اور اس کی مثل بادشاہ کی طرف سے ممانعت ہے اگرچہ اُس کے احرام باندھ لینے کے بعد ہو۔

جب یہ بات صاف ہو گئی کہ یہ احصار تھا اب سوال یہ ہے کہ مذکور شخص نے حالت احصار میں احرام سے نکلنے کے شرعی طریقے چھوڑ کر غیر شرعی طریقے کو اپنایا ہے لہذا اب اس کا حل کیا ہے؟

اس کا حل یہ ہے کہ اُس پر احصار کا ایک دم تو یقینی ہو چکا، باقی رہی دوسری بات کہ اُس نے دم کے حرم میں ذبح ہونے سے قبل جن ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا اُس کا حکم کیا ہوگا تو اُس کا حکم یہ ہے کہ اُس نے جتنے حرم کئے اتنے کفارے اُس پر لازم ہوں گے اور قضاء بھی، کیونکہ وہ دم حصر کے حرم میں ذبح ہونے تک احرام میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

من أفسد حجه بالجماع إذا أحصر فهو كالذي لم يفسده و عليه

دم الإفساد و دم للحصر و القضاء (۱۵۱)

یعنی، جس نے اپنا حج جماع کے ذریعے فاسد کر لیا جب وہ محصور تھا (وہ) اُس شخص کی مثل ہے جس نے حج کو فاسد نہیں کیا اور اس پر حج فاسد کرنے کا دم اور حصر کا دم ہے اور قضاء لازم ہے۔ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى: فى وجوب إتيان باقى الواجبات واجتنب سائر المحظورات (۱۵۲)

یعنی، باقی واجبات کی ادائیگی اور تمام ممنوعات سے اجتناب کے واجب ہونے میں۔

۱۵۰۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب الإحصار مع قوله: الثالث: الحبس، ص ۵۸۱

۱۵۱۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، ص: ۵۸۷

۱۵۲۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب إحصار، تحت قوله: ومن أفسد حجه



ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب میں یہ شخص ایسے ہی ہے جیسے کسی شخص نے جانور حرم بھیجا تاکہ ذبح کے بعد وہ احرام کھول سکے اور اُس کی طرف سے جانور ذبح ہونے کا جودن اور وقت تھا اُس نے اُس پر احرام کھول دیا اور ممنوعاتِ احرام اب چونکہ اُس کے حق میں ممنوعات نہ رہے تھے اس لئے اس سے وہ اُمور بھی سرزد ہوئے جو احرام میں ممنوع ہیں بعد میں معلوم ہوا کہ اُس کا جانور ذبح نہیں ہوا تو وہ بدستور حالتِ احرام میں قرار دیا جائے گا اور اُس پر ممنوعاتِ احرام سے احتراز لازم ہوگا اور حرم کی سرزمین پر اُس کے دم کے جانور کے ذبح ہونے سے قبل اُس سے جو جرم سرزد ہوئے اُن کفارے اُس پر لازم ہوں گے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وَصَرَّحُوا بِأَنَّهُ لَوْ ظَنَّ أَنَّ الْهَدْيَ قَدْ ذُبِحَ يَوْمَ الْمُوَاعَدَةِ فَفَعَلَ مِنْ  
مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ شَيْئاً ثُمَّ تَبَيَّنَ عَدَمُ الذَّبْحِ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ مُوجِبُ  
الْجَنَابَةِ: حَتَّى لَوْ حَلَقَ يَحِبُّ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ (۱۵۳)

یعنی، فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ شخص نے اگر یہ گمان کیا کہ اُس کا جانور وعدے کے روز ذبح ہو گیا ہے اور اُس نے ممنوعاتِ احرام میں سے کچھ کیا پھر اس روز ذبح نہ ہونا ظاہر ہوا تو اُس پر موجبِ جنابت لازم ہے یہاں تک کہ اگر حلق کیا تو اُس پر فدیہ لازم ہے۔

اب اس شخص نے ممنوعاتِ احرام کا ارتکاب اگر اس گمان سے کیا کہ وہ اس طرح احرام سے نکل جائے گا تو اس پر ممنوعات کے ارتکاب پر ایک ہی دم لازم آئے گا جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھی حنفی متوفی ۱۷۷۳ھ کی کتاب ”حیات القلوب فی زیارت المحبوب“ میں مذکور ہے اور اگر وہ جانتا تھا کہ اس طرح وہ احرام سے نہیں نکلے گا حالتِ احرام میں ہمبستری کرنے پر ایک دم لازم آیا اس کے علاوہ اگر اور ممنوعات کا مرتکب ہوا ہوگا اُن کے کفارے

بھی لازم ہوں گے اور دم احصار ان کے علاوہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 992-F

### تاخیر طواف زیارت اور حادثہ منیٰ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ابھی حالیہ منیٰ میں حادثہ کی وجہ سے ہزاروں سے زائد افراد شہید ہوئے اور بیشمار افراد وہ ہیں جو بڑی بڑی تکلیفوں سے دوچار ہوئے کسی کے تو اعضاء ہی بے کار ہو گئے الغرض ایسی حالت کو پہنچ چکے ہیں کہ وہ ایام رمی میں رمی کرنے اور ایام نحر میں طواف زیارت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے اب جب وہ رمی کے ترک اور رو بصحت ہوں گے تو طواف زیارت میں تاخیر کرنے سے ان پر دم لازم ہوں گے یا نہیں؟

(السائل: جمیل غوری، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جو شخص وقوف عرفہ کے بعد حج کے باقی افعال ادا نہ کرے تو اس پر حجة دوم لازم آتے ہیں اور ان کا حج طواف زیارت ادا کرنے سے مکمل ہو جاتا ہے اور دم کتنے لازم آتے ہیں اس کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

”فإن منع حتى مضت أيام النحر فعليه أربعة دماء۔“ (۱۵۴)

یعنی: حاجی اگر (بقیہ افعال حج کی ادائیگی سے) روک دیا گیا یہاں تک کہ ایام نحر گزر گئے تو اس پر چار دم لازم ہوں گے۔

ایک وقوف مزدلفہ کے ترک، دوسرا ترک رمی کا، تیسرا طواف زیارت کی تاخیر کا، چوتھا تاخیر حلق کا، اور اگر جل میں حلق کروائے تو اس کا پانچواں دم اور اگر متمتع یا قارن ہے تو ترک ترتیب کی وجہ سے چھٹا دم بھی لازم ہوگا۔

ترکِ وُتُوفِ مزدلفہ: اس کا دم صرف اس شخص پر لازم آتا ہے جو بلا عذر اس وُتُوف کو ترک کرے اور اگر کسی معقول عذر کی بناء پر یہ وُتُوف ترک ہو گیا جیسا کہ مذکورہ بالا مسئلے میں ہے تو ترک کا دم لازم نہ ہوگا چنانچہ ملا علی قاری ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وَأَنْ تَرَكَهَ بَعْدَ مَا يُوْجِبُ الدَّمَ لَوْ قَدَّرَ الْمَنْعُ بَعْدَ إِمْكَانِهِ الْوُقُوفَ بِهَا  
فَعَلَيْهِ دَمٌ (۱۰۵۵)

یعنی: اگر اُسے کسی عذر کی بناء پر ترک کیا تو دم واجب نہ ہوگا، ہاں وُتُوفِ مزدلفہ کے امکان کے بعد مانع واقع ہوا ہو تو دم لازم ہوگا۔

ترکِ رمی پر دم لازم آتا ہے ایک یوم کا ترک ہو یا تین ایام کا چنانچہ امام محمد بن احمد بن ابی ہل سرخی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

فَإِنْ تَرَكَهَا حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ الرَّمْيِ سَقَطَ عَنْهُ  
الرَّمْيُ بِغَوَاتِ الْوَقْتِ، لِأَنَّ مَعْنَى الْقُرْبَةِ فِي الرَّمْيِ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَ  
إِنَّمَا عَرَفْنَاهُ قُرْبَةً بِفِعْلِ رَسُولٍ ﷺ، وَهُوَ إِنَّمَا رَمَى فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ  
فَلَا يَكُونُ الرَّمْيُ قُرْبَةً بَعْدَ مُضِيِّ وَقْتِهَا، كَمَا لَا يَكُونُ إِزَاقَةُ الدَّمِ  
قُرْبَةً بَعْدَ مُضِيِّ أَيَّامِ النَّحْرِ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ قُرْبَةً كَانَ عِبَاقًا فَلَا يَشْتَغِلُ  
بِهِ، وَعَلَيْهِ دَمٌ وَاحِدٌ عِنْدَهُمْ جَمِيعًا، لِأَنَّ الرَّمْيَ كُلَّهُ نَسَكٌ وَاحِدٌ  
وَهُوَ وَاجِبٌ فَتَرَكَهُ يُوْجِبُ الْجَبْرَ بِالدَّمِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُنَا فِي تَرْكِ  
السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَاءِ وَالْمَرَّةِ، وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ تَرْكُ الْبَعْضِ مُوجِبًا  
لِلدَّمِ ثُمَّ لَا يَجِبُ بِتَرْكِ الْكُلِّ إِلَّا دَمٌ وَاحِدٌ كَمَا أَنَّ حَلْقَ رُبْعِ الرَّأْسِ  
فِي غَيْرِ أَوَانِهِ يُوْجِبُ الدَّمَ، ثُمَّ حَلْقُ جَمِيعِ الرَّأْسِ لَا يُوْجِبُ إِلَّا دَمًا  
وَاحِدًا، وَقَصْرُ أَظْفَارِيذٍ وَاحِدَةٍ يُوْجِبُ الدَّمَ، ثُمَّ قَصْرُ الْأَظْفَارِ كُلِّهَا  
لَا يُوْجِبُ إِلَّا دَمًا وَاحِدًا (۱۰۵۶)



یعنی، پس اگر اُس نے اسی کو ترک کر دیا یہاں تک کہ ایام رمی کے آخری دن کا سورج غروب ہو گیا تو وقت کے فوت ہونے سے اُس پر سے رمی (کافعل) ساقط ہو گیا کیونکہ رمی میں تو قُرْبَت کے معنی غیر معقول ہیں اور ہم نے اس کا قُرْبَت ہونا رسول ﷺ کے فعل سے جانا ہے وہ صرف ان ایام میں رمی کرنا ہے پس اس کا وقت گزرنے کے بعد رمی قُرْبَت نہ ہوگی جیسا کہ ایام نحر گزرنے کے بعد خون بہانا قُرْبَت نہ ہوگا۔ جب قُرْبَت نہیں ہے تو (یہ فعل) عبث (بے کار) ہوگا جس میں وہ مشغول نہ ہوگا، اور تمام فقہاء کے نزدیک اُس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ پوری رمی ایک ٹنگ ہے اور وہ واجب ہے، پس اُس کا ترک دم کے ساتھ اس کے تدارک کو واجب کرتا ہے جیسا کہ صفاء و مروہ کے مابین سعی کے ترک میں ہمارا یہی مذہب ہے اور اُن کے بعض کے ترک کا موجب دم ہونا بعید نہیں ہے: پھر گل رمی کے ترک پر نہیں واجب ہوتا اگر ایک ہی دم جیسا کہ چوتھائی سر کو حلق کے وقت کے غیر میں منڈوایا تو یہ وہ دم کو واجب کرتا ہے پھر پورے سر کا حلق نہیں واجب کرتا اگر ایک ہی دم کو اور ایک ہاتھ کے ناخنوں کو کاٹنا دم کو واجب کرتا ہے پھر تمام ناخنوں کو کاٹنا نہیں واجب کرتا مگر ایک ہی دم۔

کیونکہ یہ جنایت ایک ہی جنس سے ہے اس لئے ایک ہی کفارہ لازم آیا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ فارسی نے ”محیط“ کے حوالے سے لکھا کہ:

لأن الجنایات اجتمعت من جنس واحد فتعلق بها كفارة واحدة

کما لو لبس قميصاً و سراويل و قباء (۱۰۷)

یعنی، کیونکہ ایک ہی جنس کی جنایات جمع ہو گئیں تو اُن کے ساتھ ایک ہی کفارہ متعلق ہوگا جیسے اگر قمیص، شلوار اور قباء پہن لی۔

لیکن مذکورہ افراد سے رمی کا ترک بھی ایک معقول عذر کی بناء پر ہوا ہے اس لئے اُن پر سے ترک رمی کا دم بھی ساقط ہوگا چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

وفيه أيضاً أنه من الواجبات التي يسقط الدم بتركها العذر (۱۵۸)  
یعنی: اور اسی (منک کبیر) میں ہے کہ یہ اُن واجبات میں سے ہے کہ جن کا  
دم غدر کی وجہ سے ترک کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے۔

اور ایام نحر میں حلق یا تقصیر کروانا واجب ہے اور ایام نحر گزرنے کے بعد حلق یا تقصیر کرے  
گایا طواف زیارت کرے گا دونوں کا الگ الگ دم لازم آئے گا چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی  
بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ اور علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ أَخَّرَ الْحَلْقَ حَتَّى مَضَتْ أَيَّامُ فَعْلِيهِ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
اللَّهُ، وَكَذَا إِذَا أَخَّرَ طَوَافَ زِيَارَةٍ وَقَالَ: لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي الْوَجْهِينِ  
أَيُّ فِي تَأْخِيرِ الْحَلْقِ وَتَأْخِيرِ الطَّوَافِ الزِّيَارَةِ، وَالْأَصْلُ فِي هَذَا أَنَّ  
تَأْخِيرَ النَّسْكِ هَلْ يُوْجِبُ الدَّمَ أَمْ لَا؟ فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يُوْجِبُ وَ  
عِنْدَهُمَا لَا (۱۵۹)

یعنی، جس نے حلق کو موخر کیا یہاں تک کہ ایام نحر گزر گئے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ  
اللہ علیہ کے نزدیک اُس پر دم لازم ہے، اسی طرح طواف زیارت کو موخر کیا  
(تو اُس پر دم لازم ہوگا) اور صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) فرماتے  
ہیں دونوں وجوہ میں اس پر کچھ نہیں۔

یعنی، تاخیر حلق اور تاخیر طواف زیارت اصل اُس میں یہ ہے کہ تاخیر نسک دم کو واجب کرتا  
ہے یا نہیں؟ پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں۔  
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۷۰ھ میں لکھتے ہیں:

أَيُّ تَحْبِ الشَّلَةِ بِتَأْخِيرِ النَّسْكِ عَنْ زَمَانِهِ فَإِنَّ الْحَلْقَ وَطَوَافَ

۱۵۸۔ الْمَسْلُوكُ الْمُحْتَسَبُ فِي الْمَنْسَكِ الْمُتَوَسَّطِ، بَابُ الْإِتِّصَارِ، الثَّانِي عَشَرَ، تَحْتَ قَوْلِهِ: الرَّمْيُ

۱۵۹۔ الْبِنَاءُ شَرْحُ الْهُدَايَةِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَنْثَايَاتِ، قَوْلُهُ: لِأَنَّ الْمُتْرُوكَ فَهُوَ الْأَقْلَى،

الزیارۃ موقتان بایام النحر فإذا أخرهما عن أيام النحر ترك واجباً  
فیلزمه دم و کذا بتأخیر الرمی عن وقته کما قدمناه و هذا عند أبی  
حنیفۃ إلخ (۱۶۰)

یعنی، کسی نیک کو اس کے وقت سے مؤخر کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، پس  
حلق اور طواف زیارت ایام نحر کے ساتھ موقت ہیں، پس جب ان کو ایام نحر  
سے مؤخر کر دیا تو اس نے ایک واجب کو ترک کر دیا۔ پس اس پر دم لازم  
آگیا، اسی طرح اس کو اس کے وقت سے مؤخر کرنا جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر  
کیا اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔

لیکن مذکورہ بالا افراد سے ان دو کا ترک بھی ایک عذر کی بناء پر ہوا ہے لہذا ان کا دم ان  
پر لازم نہ آئے گا چنانچہ ملا علی قاری تاخیر طواف زیارت اور تاخیر حلق پر لزوم دم کا تذکرہ  
کرتے کے بعد لکھتے ہیں:

وقد عرفت الغاعدة الكلية: إن ترك الواجب بعذر لا یوجب  
الدم۔ (۱۶۱)

یعنی: تحقیق تو قاعدہ کلیہ تو پچھتا ہے کہ واجب اگر کسی عذر کی بناء پر ترک کیا  
تو دم واجب نہ ہوگا

اور حلق یا تقصیر اگر حل میں کروائے تو اس پر بھی دم لازم آتا ہے، ملا علی قاری علیہ  
الرحمۃ نے واجبات کے ترک کا ذکر کر کے عذر کی بناء پر سقوط دم کا تذکرہ بھی کیا ہے مگر جب حلق  
یا تقصیر کے حل میں کرنے کا ذکر کیا تو سقوط دم کا ذکر نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ اگر ایسا کیا تو  
دم ساقط نہ ہوگا باقی رہا قارن یا متمتع سے ترتیب کا فوت ہونا وہ بھی اگر بعد رہو تو دم ساقط  
ہو جائے گا چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

۱۶۰۔ البحر الرائق، کتاب الحج: باب الحنایات، تحت قوله: إذا أخر الحلق إلخ، ۴/۳۱

۱۶۱۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الإحصار: الثانی عشر، تحت قوله:



”وقد عرفت أنه يسقط ذمه بعذر إتيافاً۔“ (۱۶۲)

یعنی: تو نے پہچان لیا کہ اس کا دم عذر کی بناء پر یا لاتفاق ساقط ہو جائے گا۔  
اسی طرح اُن پر ایک دم رہے گا وہ بھی جب یہ لوگ حل میں حلق کروائیں تو دم دینا  
وگاہکہ اُن پر طواف زیارت کی ادائیگی لازم رہے گی اس کے بغیر اُن کا حج مکمل نہ ہوگا اور وہ  
حرام میں ہی رہیں گے یہاں تک کہ طواف زیارت کر لیں چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر  
غنیانی حنفی لکھتے ہیں:

وَمَنْ تَرَكَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ بَقِيَ مُحْرَمًا أَبَدًا حَتَّى يَطُوفَهَا لِأَنَّهُ الْمَتْرُوكُ  
أَكْثَرَ فَصَارَ كَأَنَّهُ لَمْ يَطُفْ أَصْلًا۔“ (۱۶۳)

یعنی: جس نے طواف زیارت کے چار چکر چھوڑ دیئے اور ہمیشہ احرام میں  
رہے گا یہاں تک کہ طواف زیارت کرے کیونکہ متروک اکثر ہے گویا کہ  
اصلاً طواف کیا ہی نہیں۔

یاد رہے کہ ان افراد کے حق میں ترک رمی اور تاخیر طواف زیارت وغیرہما کا عذر ہونا  
صرف اسی صورت میں ثابت ہوگا جب یہ لوگ واقعی ایام رمی میں رمی پر کسی صورت قادر نہ تھے  
ایام نحر میں طواف زیارت کی واقعی طاقت نہیں رکھتے تھے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 993-F

عورت عدت میں ہو تو محصرہ کہلائے گی یا نہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت کے  
عدت میں عدت احصار کے لئے عذر ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کب؟ حج پر جانے سے قبل یا دوران حج؟  
(السائل: ایک حاجی مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں حج فرض جانے کے بعد حج ادا کرنے کے لیے جو شرائط درکار ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ حج جانے کے زمانے میں عورت عدت میں نہ ہو وہ عدت چاہے طلاق کی ہو یا وفات کی۔ چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام حنفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

و كما يشترط المحرم كذا يشترط عدم العدة۔ (۱۶۴)

یعنی: جیسا کہ محرم کے لئے شرط ہے اسی طرح عدت میں نہ ہونا حج کی شرائط میں سے ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور علامہ ابوالاخلاص حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ حج کے وجوب ادا کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وعدم قيام العدة (۱۶۵)

یعنی، عدت کا نہ ہونا۔

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وعدم كونها في العدة۔ (۱۶۶)

یعنی: اُس کا عدت میں نہ ہونا۔

اور ملا علی قاری دوسری جگہ لکھتے ہیں:

وعدم العدة في حقها۔ (۱۶۷)

یعنی: (شرائط ادا کی پانچویں شرط) عورت کے حق میں عدت کا نہ ہونا ہے۔

۱۶۴۔ فتح القدیر، کتاب الحج، تحت قوله: ويعتبر في المرأة، ۲/ ۴۲۴

۱۶۵۔ لباب المناسك، باب شرائط الحج، النوع الثاني بشرائط الأداء، الشرط الخامس، ص: ۸۰

نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۳۶۶

۱۶۶۔ لب لباب المناسك في ضمن مجموع رسائل للعدة الملا علی القاری، ۳/ ۴۰۱

۱۶۷۔ بداية المسالك في نهاية المسالك في ضمن مجموع رسائل للعدة الملا علی القاری، ۳/ ۴۵۸

”لباب المناسک“ کی عبارت کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى من طلاق بائن، أو رجعى أو وفاة أو فسخ۔ (۱۶۸)

یعنی: طلاق بائن یا رجعی یا وفات یا فسخ کی عدت کا نہ ہونا۔

اور علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ اس کے ”حاشیہ“ میں لکھتے ہیں:

من طلاق بائن أو رجعى أو وفاة لقوله تعالى ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ

بُيُوتِهِنَّ﴾ (۱۶۹)

یعنی، طلاق بائن یا رجعی یا وفات کی عدت کا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان

کی وجہ سے کہ ”تم عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو“۔

اس سے معلوم ہوا کہ عدت احصار کا عذر ہے لہذا اگر حج پر جانے سے پہلے شوہر کا

قتال ہو یا شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو اب عدت واجب ہو جانے کے سبب عورت معذور و

مصور ہوگی، لہذا اس سال عورت پر حج کی ادائیگی فرض نہ ہوگی اور ایک قول کے مطابق حج ہی

فرض نہ ہوگا اور پہلا قول اظہر ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

فلو كانت معتدة عند خروج أهل بلدها لايوجب عليها أى الحج

کما فی شرح ”المجمع“ لابن فرشتہ: وهو مشعر بأنه شرط

الوجوب، وذكر ابن امير الحاج أنه شرط الأداء، وهو الأظهر فى

حكم القضاء۔ (۱۷۰)

یعنی: اگر عورت اس کے شہر والوں کے حج کو بھیجنے کے وقت عدت میں تھی تو

اس پر حج واجب نہیں جیسا کہ ابن فرشتہ کی شرح ”المجمع“ میں ہے اس سے

۱۶۔ المملك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب شرائط الحج، النوع الثانى، الشرط

الخامس، ص ۸۰

۱۷۔ حاشیة الطحطاوى، كتاب الحج، تحت قوله: عدم قيام العدة، ص ۷۲۸

۱۷۔ لباب المناسك وشرحه المملك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب شرائط

الحج، النوع الثانى، الشرط الخامس، ص ۸۰



یہ معلوم ہوا کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور ابن امیر الحاج نے ذکر کیا کہ یہ شرط ادا ہے اور حکم قضاء میں یہی اظہر ہے۔  
اور اگر عورت احرام باندھ لے اس کے بعد اس کا شوہر اسے طلاق دے دے تو اسے عدت لازم ہو جاتی ہے اور وہ محصرہ ہو جاتی ہے

چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فلو أهلت بالحج فطلقها زوجها ولزمتها العدة صارت محصورة ولو مقيمة أو مسافرة معها محرم (۱۷۱)

یعنی، اگر عورت نے حج کا احرام باندھا پھر شوہر نے اسے طلاق دے دی تو عورت کو عدت لازم ہوگی اور عورت محصرہ بھی ہو جائے گی اگرچہ کہ عورت مقیم ہو یا محرم کے ساتھ سفر پر ہو۔

اور اگر حج پر جانے کے بعد شوہر یا محرم کا انتقال ہو یا بیوی کو طلاق کی خبر پہنچی تو اسے مسافرت سفر کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر عورت ایسی جگہ پہنچی کہ جہاں سے دونوں جانب مسافرت یعنی تین دن سے زیادہ کی راہ ہے تو اگر عزت و آبرو کے ساتھ وہاں رہنا میسر ہو تو عورت محصرہ ہو جائے گی اور محرم کے آنے تک وہیں رکنے کا حکم دیا جائے گا۔ اور اگر ایسی جگہ پہنچی کہ جہاں سے مسافرت سفر کم ہو جیسے جدہ تو اب محصرہ نہ ہوگی لہذا اب یہاں سے مکہ مکرمہ چلی جائے اور حج کے بعد وہیں قیام کرے حتیٰ کہ اس کا کوئی محرم اس کو لینے کے لیے وطن سے پہنچ جائے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فلو أحرمت وليس لها محرم ولا زوج فهي محصورة كما في "اللباب" و "البحر"، ثم هذا إذا كان بينها وبين مكة مسيرة سفر و بلدتها أقل منه أو أكثر لكن يمكنها المقام في موضعها وإلا فلا إحصار فيما يظهر (۱۷۲)

یعنی، پھر اگر عورت نے احرام باندھا اس حال میں کہ اس کا نہ کوئی محرم ہے اور نہ ہی شوہر تو وہ عورت محصرہ ہوگی جیسا کہ (علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی کی) ”لباب المناسک“ اور (علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی کی کتاب) ”میز الرائق“ میں ہے۔ پھر یہ اس وقت ہے کہ جب عورت اور مکہ مکرمہ کے مابین مسافت سفر ہو اور عورت کا شہر مکہ مکرمہ سے کم فاصلے پر ہو یا زیادہ البتہ وہ ایسی جگہ ہو کہ جہاں عورت کے لیے قیام ممکن ہو ورنہ احصار کا حکم نہ ہوگا۔

علماء کرام بعض مسائل میں ضرورت شدیدہ کی بناء پر مذہب غیر کی اتباع کی وقتی اجازت دیتے ہیں، چنانچہ مفتی عبدالواحد قادری لکھتے ہیں: اب چونکہ ہمارے زمانے میں سفر حج کے دوران عورت کے محرم یا شوہر کا انتقال ہو جانے یا بیوی کو طلاق ہونے کی صورت میں محارم میں سے کسی کا عورت کے پاس پہنچنا پاسپورٹ، ویزہ، اور ٹکٹ وغیرہ کے مسائل کی بناء پر قدر آسان نہیں لہذا ایسی صورت میں عند الضرورت مذہب غیر کی تقلید کی وقتی اجازت مل سکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ امام شافعی کے مذہب کے مطابق عورت اپنے قافلے میں معتمد و ثقہ عورتوں کو تلاش کرے اور ان کے ساتھ سفر کو جاری رکھے یا پھر وطن واپس آجائے دونوں کا اختیار ہے۔ لیکن اس رخصت شرعی کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اپنی صوابدید پر کسی عذر کو ضرورت مان کر مذہب غیر پر عمل کر لیا جائے۔ شرعی طور پر جب تک ضرورت متحقق نہ ہو مذہب غیر پر عمل جائز نہیں اگرچہ کہ مذاہب اربعہ برحق ہیں لیکن جو جس مذہب کا مقلد ہے اس پر اسی کی تقلید واجب ہے۔ ملخصاً (۱۷۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 994-F

مقیم حاجی کے فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے میں کہ مقیم شخص حج پر گیا اور اس کا مال کراچی میں موجود ہے جہاں خود ہے وہاں پر قربانی کے نصاب تک کا مال نہیں اور نہ ضرورت کے علاوہ اتنا سامان ہے کہ جو بیچ کر قربانی کر سکیں مگر کراچی میں نصاب سے زیادہ مال موجود ہے تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

(السائل: محمد شہزاد، کھارادر کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ قربانی کا وقت مخصوص ہے لہذا جس کے پاس اُس وقت میں نصاب کی مقدار مال نہ ہو اور نہ ضرورت سے زیادہ مال ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ اپنے وطن میں کثیر مال موجود ہو۔

علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت لکھتے ہیں:

”ولو كان عليه دين بحيث لو صرف فيه نقص نصابه لانتحب وكذا

لو كان له مال غائب لا يصل اليه في أيامه۔“ (۱۷۴)

یعنی: اگر اس شخص پر دین ہے کہ اگر اس کے مال کو اس دین کی ادائیگی میں صرف کرے تو نصاب باقی نہیں رہتا تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں اسی طرح اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اسے مال وصول نہیں ہوگا تو اُس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔

قربانی کے واجب نہ ہونے کے متعلق امام علاء الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی

متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

”وكذا لو كان له مال غائب لا يصل اليه في أيام النحر لأنه فقير

وقت غيبة المال حتى تحل له الصدقة بخلاف الزكاة فانها تحب



علیہ لآن جمیع العمر وقت الزکاة و هذه قرينة موقنة فيعتبر الغني في وقتها۔“ (۱۷۵)

یعنی: اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اس کے پاس مال وصول نہیں ہوگا تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ مال یہاں موجود نہ ہونے کی وجہ سے فقیر ہے یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ واجبہ لینا حلال ہے بخلاف زکوٰۃ کی ادائیگی کہ اس پر واجب ہے کیونکہ زکوٰۃ کا وقت عمر بھر ہے اور یہ قربانی قربت موقت ہے تو اسی وقت میں غنی ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

امام برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ حنفی متوفی ۵۵۱ھ لکھتے ہیں: وأما ابن السبيل: فهو المنقطع عن ماله، ويجوز الدفع اليه، وإن كان له مال كثير في وطنه، لأنه غني باعتبار ملك الرقبة فقير باعتبار اليد، فليغناه وأوجبنا عليه الزكاة، ولن فقره أبحناء له الصدقة“ (۱۷۶)

یعنی: ”اور ابن سبیل سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے مال سے منقطع ہو تو ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کا مال اس کے وطن میں کثیر ہو کیونکہ رقبہ کی ملک کے اعتبار سے غنی ہے اور فی الحال فقیر ہے، ہم نے اس پر غنی ہونے کے اعتبار سے اس پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے اور فقیر ہونے کی وجہ سے اس کے لیے صدقہ (واجبہ) لینا مباح قرار دیا ہے۔

صدر الشریعہ امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں: ”اور اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی گزرنے کے بعد وہ مال اسے وصول ہوگا تو قربانی واجب نہیں۔“ (۱۷۷)

۱۷۵۔ بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل: وأما شرائط الزحوب، ۹۶/۵

۱۷۶۔ محیط البرہانی، کتاب الزکاة، الفصل الثامن: من یوضع فیہ الزکاة، ۲۱۱/۳

۱۷۷۔ بہار شریعت، اضحیٰ یعنی قربانی کا بیان، مسئلہ نمبر: ۸۰، ۳۳۳/۲

لہذا وہ حاجی کہ جو اپنے وطن میں مالدار ہو اور سفر حج میں فقیر ہو جائے اور وہ ایام قربانی میں مقیم بھی ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 995-F



## تمتع

آفاقی شہر حج میں عمرہ ادا کر کے اقامت کی نیت کر لے

## تو تمتع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے مہینوں میں آفاق سے عمرہ کا احرام باندھ کر آتا ہے اور عمرہ ادا کرتا ہے پھر مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کر لیتا ہے جب وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا تو وہ مکہ کی حکم میں ہو گیا تو اسی سال وہ حج بھی کرتا ہے تو اُسے تمتع قرار پاتا ہے اور اس کا جو تمتع درست بھی ہوتا ہے حالانکہ یہ مکہ کی حکم میں ہے جبکہ مکہ کے لئے حج تمتع ممنوع ہے اس کی کیا وجہ ہے کہ اس کے لئے تمتع جائز ہو اور مکہ کے لئے ممنوع؟

(السائل: محمد محبوب جیلانی، کھارادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں حکماء کی کے جملہ مسائل میں حقیقی مکہ کی مثل نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو یقیناً اُسے بھی حج تمتع ممنوع ہوتا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ ہاں یہی آفاقی اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنا لے تو اُسے بھی حج تمتع ممنوع ہوگا کیونکہ مقیم ہونے اور وطن بنانے میں فرق ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ولا مریة فی تفاؤت الحکم بین الإقامة والاستيطان۔“ (۱۷۸)

یعنی: اقامت اور استيطان (وطن بنانے) کے حکم میں تفاؤت میں کوئی شک نہیں ہے۔



اس لئے آفاقی کے لئے تمتع کا جواز مکہ مکرمہ کو وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے۔ چنانچہ  
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لأن جواز التمتع للآفاقی مقید بعدم الإستيطان لا بعدم الإقامة۔ (۱۷۹)

یعنی: آفاقی کے لئے جواز تمتع عدم استيطان کے ساتھ مقید ہے نہ کہ عدم اقامت کے ساتھ۔

آفاقی کے لئے تمتع تب جائز ہوگا جب وہ مکہ مکرمہ کو وطن نہ بنائے اور اقامت کی نیت کرنے سے تمتع کا عدم جواز ثابت نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 996-F

# جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس  
حفظ و ناظرہ**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس  
نظامی**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

**دارالافتاء**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت  
سلسلہ اشاعت**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غدی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری  
اجتماع**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کیسٹیں سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیسٹ  
لائبریری**

تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شنبہ جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی  
پروگرام**